

TRIVANDRUM SANSKRIT SERIES
No LXI - 61

श्रीकृष्णानन्दसरस्वतीप्रणीतं
सिद्धान्तसिद्धाञ्जनम् ।

THE
SIDDHĀNTASIDDHĀNJANA
BY
SRĪ KRISHNĀNANDA SARASVATĪ

EDITED BY

T GAṆAPATI SĀSTRĪ

*Curator of the Department for the publication of
Sanskrit manuscripts, Trivandrum*

Part IV.

PUBLISHED UNDER THE AUTHORITY OF THE GOVERNMENT
OF HIS HIGHNESS THE MAHARAJAH OF TRAVANCOR

TRIVANDRUM SANSKRIT SERI.
No. LXI

THE
SIDDHĀNTASIDDHĀNĀNA
BY
SRĪ KRISHNĀNANDA SARASVATĪ

EDITED BY

T GAṆAPATI SĀSTRĪ

*Curator of the Department for the publication of
Sanskrit manuscripts, Trivandrum*

Part IV.

PUBLISHED UNDER THE AUTHORITY OF THE GOVERNMENT
OF HIS HIGHNESS THE MAHARAJAH OF TRAVANCORE

अनन्तशयनसंस्कृतग्रन्थावलिः ।

ग्रन्थाङ्कः ६१.

सिद्धान्तसिद्धाञ्जनं

श्रीकृष्णानन्दसरस्वतीप्रणीतं

संस्कृतग्रन्थप्रकाशनकार्याध्यक्षेण

त. गणपतिशास्त्रिणा

संशोधितम् ।

चतुर्थी भागः ।

तच्च

अनन्तशयने

महामहिमश्रीमूलकरामवर्मकुलशेखरमहाराजशासनेन

राजकीयमुद्रणयन्त्रालये तदध्यक्षेण

मुद्रयित्वा प्रकाशितम् ।

विषयानुक्रमणी।

विषय	प्रष्ठम्
अविद्याश्रयत्वाक्षेप	१
आवरणाक्षेपः	२
अविद्यास्वरूपाक्षेप	३
अनिर्वचनीयत्वाक्षेप	४
अद्वयाख्यान्याहयातिसत्त्वातिषु हयातिबाधौ	५
अद्वयातिनिरास.	११
अन्यथाप्यतिनिरास	७
आरोप्यस्यान्वत्र सत्त्वे माननिरास	९
परमतम्	११
सत्त्वातेरन्यत्रान्यथाहयातेरवर्जनीयत्व	८
अन्यथाहयातिस्थापनम्	९
अनिर्वचनीयहेत्वाक्षेप	११
त्रिशृङ्करणधृतिसादृश्यन्यायाभ्यां शुक्त्यादौ रजताद्यवयवसंसारवम्	१०
सत्त्वात्तौ भ्रमसाधादि	११
दृष्टिकल्प्यादे पुष्पसुगवदजाख्यन्तरत्व	१२
श्वपनादिसत्त्व	११
सिद्धान्तोद्घनम्	१३
अविद्यायाः प्रत्यक्षम्	१३
अविद्यायामनुमानम्	१४
तमसा भावत्वम्	१५
अज्ञाने धृति	१६
अज्ञाने अघोपति	१६
अज्ञानस्य ज्ञानाभावात्सत्यनिरासेन भावरूपवकथनम्	१७
भावरूपज्ञानक्षेप	१८
अज्ञानानुमानदूषणम्	२२
भावरूपाज्ञानस्यागमावगमनव्यम्	२४
अज्ञानरूपान्तरास	२५
इतिहासपुराणयोर्ज्ञानदादाभाव	२६
सिद्धान्त अविद्याश्रय	२७

विषय	१७५
अविद्यावरणम्	३०
परमते अज्ञानावध्रमातुपपत्ति	३१
असाधारण्यविषय	३३
अनवस्थाद्धार	३
अनिर्वचनीयत्वयापत्ति	३५
जगद्रहणावाध्य बाबाध्यत्वे	११
अन्धधाख्यातिमते ख्यतिनाधायोय	३७
अनिर्वाच्ये गत्यातिनाधोपपत्ति	३९
दोषस्य भ्रमाहेतुत्वम्	४०
अपरोक्षभ्रमस्यानिर्वाच्यविषयत्व	४२
अनिर्वाच्य बुद्ध्याद्यस्य	४३
सत्ख्यातौ बाधानुपपत्ति	४
भ्रमत्वायोग	४४
शुक्लादी रजतादसत्त्वनिरास	४६
स्वप्नादिषु परोक्षोपपत्तिदूषणम्	५२
अविद्याया अप्रामाणिकता	५५
न जानामीत्यभावाविषयता	५६
परमतम्	५७
तिरोधानम्	६०
अविशदावभास	६
अविद्यानुमान पक्षान्तर	६१
माध्योपपादनम्	६४
हतुनिष्कर्ष	६६
मुखदुःखादज्ञानत्वायाग	७०
भावरूपाज्ञानानुमानान्तराणि	७१
अज्ञानभेदाभेदचि ता	७
अविद्याया ध्रुति । अनृतशब्दाध	७३
नासदामीदित्यादिश्रुत्यर्थ	७६
मायापदवृत्तिनिमित्तम्	७७
अज्ञाने नुत्यतराणि	७८
अज्ञानेऽर्थोपत्ति	७९
न किञ्चिद्वदिपमिात प्रत्यवमशस्य अज्ञानविषयत्वम्	८०
सस्वारापपादनम्	८२
अज्ञानस्य कल्पनातराणि	११
अज्ञान स्मृतिपुराणमध्यनि	८४

विषय	पृष्ठ
भावरूपाज्ञाने सूत्रकारसम्मति	११
तद्गुणमारत्वादिति न्यायविचार	८५
आरम्भणाधिकरणविमर्श	८६
श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादिति न्यायाविरोध	८८
महत् परमव्यक्तमिति श्रुत्यर्थ	८९
अजामेकामिति मन्त्रार्थे	९०
भावरूपाज्ञाननिगमनम्	९४
अज्ञाने परकायचोदसमाध	११
निवर्तकानवस्थोद्धार	९५
विदुष उक्तान्त्यादिचिन्ता	९७
अचिरादिपर्वणा गतस्य ब्रह्मप्राप्तितदनुभवप्रकार	१००
परविद् उक्तान्त्याद्यनपेक्षा देशविशेषे भागाभावश्च	१०३
स्थभतम्	१०८
ब्रह्मणि कलाविलये श्रुत्यायविरोध	१०७
विदुष उक्तान्तितत्त्वान्निषेधसमर्थनम्	१०९
स एतान् ब्रह्म गमयताति श्रुतं सगुणब्रह्मपरत्वम्	११३
अनावृत्तश्रुतिविचार	११
पश्चाद्विदितामत्रह्यवित्त्वम्	११७
ब्रह्मविद्यामाश्रयविमर्श	११८
अविद्याद्यनर्थादवृत्तेब्रह्मविद्यासाध्यत्वम्	११९
परमते तन्न ब्रह्मासा यऽनुपपत्ति	१२१
गदात्मभाव द पपरिहार	१२२
ब्रह्मविचारप्राप्तज्ञासमयनम्	१२३
अधिकरणत्वपक्ष	१२४
आधिकरणासङ्गत	१२६

पाठभेदः ।

पृष्ठे	पङ्क्तौ	क स ग्रन्थपाठ	ग ग्रन्थपाठ
६६	१९	क्षतानु	क्षावच्छेदकानु
६७	१२	विरहो	विरहो
॥	१३	आपद्येत ।	निरुध्येत ।
६८	८	नाना	ना
७३	२४	शक्ति	शक्तिप्रसङ्गात् ।
७५	२	द्वयिद्याज्ञानमे	द्वनृतज्ञानमे
८६	४	तद्वृत्त	तदपरमार्शित्व तद्वृत्त
९४	१३	पा साक्षे	पाक्षे
॥	१६	ध्विकल्पमयेन त	धाधिष्ठानगोचरेण त
९५	६	घनाम	सहकात्म
॥	११	चापरमार्थस्य	चापरमार्थस्य
१०८	६	शक्ति	शक्य
११५	२३	म्नान	म्नाय

शुद्धिपत्रम् ।

पृष्ठम्	पङ्क्ति .	अशुद्धम् .	शुद्धम् .
४	१४	स्त्वे	स्त्वे
२२	३	अनन	अन
४२	६	परो	अपरो
६७	७	सिद्ध	सिद्धि
७०	१२	त्व	त्वा
७२	७	वेदना	यचना
७५	१७	स्वस	सस
८३	२६	दिनोपा	दी नोपा
९०	१३	दे रथा	देरथा
१०५	१२	त्वे	त्वे
१०७	१६	मू	भू
१०८	१०	त्ता	दा
"	१६	म्य	म्या
"	२४	प्या	प्या
१०९	७	त्क	त्वा
११५	३	न च	किञ्च
११९	१९	द्	द्
१२२	२७	सार	ससार

सिद्धान्तसिद्धाञ्जनं

श्रीकृष्णानन्दसरस्वतीप्रणीतम् ।

चतुर्थो भागः ।

अविद्याश्रयत्वाक्षेपः ।

अत्राह — यत् तावदुपगम्यते — म्वयम्प्रकाशसत्तामात्रे निर्विशेष-
ब्रह्मात्मनि स्वरूपतिरोधानेनेशित्रीशितव्याघनन्तविकल्पकल्पनामूलमनायविद्या-
दोष इति । तत्र तावदेष दोषो न निराश्रय इति सम्भवत्युपगम्यते वा ।
आश्रयश्च न तावज्जीव , तस्य लब्धात्मकाविद्याधीनात्मलाभत्वोपगमादन्यो-
न्याश्रयापत्ते । न च बीजाङ्कुरन्याय , उभयो स्वरूपानादित्वोपगमात् ।
अनादित्वेनेतरेतराधीनस्थितिकत्वमनयोरिति चेद् , एवमपि तदुभयाध्यासाधि-
ष्ठान मृग्येत । नापि ब्रह्म । स्वयम्प्रकाशचिद्रूपत्वेनाविद्याविरोधित्वात् । विषय
सवेदनवत् । नहि कदापि विषयसविदज्ञातेति । अविद्या हि वस्तुस्वरूपाव
भासबाध्या । निर्विशेषात्मवादे विषयवैषम्याभावे सति प्रमाणज्ञानत्वस्याप्रयो-
जकत्वात् । नहि भास्वरद्रव्यमात्रज्ञानमागमिकमपि शुक्तित्वाज्ञान रूप्यभ्रम
वा विरुन्धे । न चाय देव सोऽयमित्यभिज्ञाप्रत्यभिज्ञयोरभेदविषयावैषम्येऽपि
हेतुवैषम्यादेव प्रत्यभिज्ञान भेदभ्रमादिविरोधि नाभिज्ञानमिति दृष्टमिति श
ङ्क्यम् । प्रत्यभिज्ञाने देशकालद्वयनिशिष्टविषयवैषम्योपपत्ते । तद् यदि भ्रम
सहकारातिरिक्ताकाराविषय प्रमाणज्ञानमज्ञानविरोधि, द्रष्टव्य स्वरूपज्ञानमपि
तथैव । यदि चेदमविरोधि, प्रमाणज्ञानमपि तथैव स्यात् । अपिच प्रमेयत्वे
ब्रह्मणोऽचिद्रूपत्व तव प्रसज्येत । यथाह नाथमुनि —

“ज्ञानरूप पर ब्रह्म तन्निवर्त्यं सृष्टात्मकम् ।

अज्ञान चेत् तिरस्कुर्यात् क प्रभुस्तन्निवर्तने ॥

ज्ञानं ब्रह्मेति चेज्ज्ञानमज्ञानस्य निवर्तकम् ।
 ब्रह्मवत् तद्वकाशत्वात् तदपि ह्यनिवर्तकम् ॥
 ज्ञानं ब्रह्मेति विज्ञानमस्ति चेत् स्यात् प्रमेयता ।
 ब्रह्मणोऽननुभूतित्वं तदुक्तञ्चैव प्रसज्यते ॥”

इति । अतः स्वयम्प्रकाशब्रह्मणोऽननुभाव्यत्वोपगमाद्, अकामेनापि स्वरूप-
 ज्ञानमेवाविद्याविरोधि वाच्यम् । शुक्त्यादौ हि न प्रमाणज्ञानत्वेन अमादिनि-
 वर्तकमिति तदपेक्षा । नाप्यधिष्ठानं तद्ब्रमाविरोधीति, नाप्यधिष्ठानत्वं अमा-
 दिविरोधिप्रमाणज्ञानविषयत्वनियतमिति । किन्तु जडत्वेन स्वयाथात्म्यावभासे
 स्वयमसमर्थमिति । स्वतोऽन्यतो वा स्वरूपावभासे विषयसविदादौ सुखादौ
 चाज्ञानाद्यभावात् । अधिष्ठानत्वं चाप्रयोजकं, प्रमाणज्ञानविषयत्वे जडत्व-
 स्योपाधित्वात् । अन्यतः स्वतो वा स्वरूपावभासे सति शुक्तेरात्मनो वाधि-
 ष्ठानत्वायोगाच्च । विकल्पमिथ्यात्वज्ञानमेव प्रमाणजमज्ञानविरोधीति चेद्,
 न । समान एव विषये ज्ञानाज्ञानविरोधेन विकल्पसत्यत्वरूपाज्ञाननिवृत्ताव-
 प्यतद्विषयब्रह्माज्ञाननिवृत्त्ययोगात् । अद्वितीयस्वरूपस्य स्वतः सिद्धेः, ब्रह्मणः
 साद्वितीयत्वरूपाज्ञानानुपपत्तेश्च । न चाद्वितीयत्वं तद्धर्मः, येन न स्वतः
 सिध्येत् । दृगात्मनि दृश्यधर्मानभ्युपगमात् । तस्माद् ब्रह्म नाविद्याश्रयः ॥

आवरणाक्षेपः ।

अपिच नाविर्धया ब्रह्मस्वरूपप्रकाशावरणमुपपद्यते । तद्धि बोदय-
 प्रतिबन्धः प्रकाशस्य नांशो वा अनाद्यनन्तप्रकाशमात्रात्मवादे सम्भवति ।
 अपिच प्रकाशमाने वात्मन्यप्रकाशमाने वा नाविद्यावरणं सेद्दुमर्हति, स्व-
 तोऽन्यतो वा विषयस्वरूपावभासस्य तद्विरोधित्वाद्, निर्विषयाविद्यानवमा-
 सात् । अस्माकं पुनरात्मनो यद् रूपं प्रकाशते न तस्यावरणम् । किन्तु
 नित्यत्वज्ञत्वाणुत्वनिरवयवत्वादिस्वरूपातिरिक्ताकारान्तरस्थ । तज्ज्ञानं चागमजं
 देहाद्यात्मैविभ्रमविरोधीत्युपेयते । न च ज्ञानमात्मनोऽसाधारणाकारोऽपि
 तत्त्वेन स्फुरितं, येन अमो विरुष्येत । तथैव हि शुक्तित्वादिविशेषदर्शनं

भ्रमविरोधि दृष्टम् । तच्च प्राक् तिरोहितम् । ज्ञानद्रव्यस्य हि धर्मभूतस्य न सत्तयैव स्वप्रकाशत्वमुपेयते, किन्तु स्वप्रकाशनरूपस्वप्रसरणार्हत्वेन । तस्य हि प्रसरो नाम स्वस्वविषयप्रकाशरूपमवस्थान्तरमुपगम्यते हैतुकं कादाचित्कम् । तदभावश्चाविद्यया कर्मणा तस्य सङ्कोचो नामावस्थान्तरम् । तदेव तिरोधानं धर्मभूतज्ञानेऽपीति न स्वरूपनाशप्रसङ्गः । न चैवं प्रकाशमात्रात्मवादे सम्भवतीति स्वरूपनाश एव तिरोधानं स्यात् । अतो न ब्रह्माविद्याविषयः ॥

अविद्यास्वरूपाक्षेपः ।

अपिच सा न तावत् परमार्थसती, अद्वैतहानेरनभ्युपगमात् । नापि कारुपनिफी, द्रष्टृदृश्यतदवच्छिन्नदृशीनामन्यतमत्वे केवलदृशिरूपत्वे वा कल्पनामूलदोषान्तरापेक्षायामनवस्थानाद्, माध्यमिकपक्षप्रसङ्गाच्च । केवलदृशि भेदानङ्गीकारात् ।

ननु जीवाज्ञानवादे अविद्याया जीवो जीवादवियेति प्रवाहानादित्वान्नानवस्थादोषः । ब्रह्माज्ञानवादे च स्वरूपानादित्वेन हेत्वनपेक्षत्वान्नानवस्थैव । विकल्पासहत्वेन दुर्घटत्वं चाविद्याया भूषणं न तु दूषणम्, अपरमार्थस्योपपत्तिनिरपेक्षत्वात् । न खल्वैन्द्रजालिकप्रासादादिनिगरणमुपपत्त्योपपाद्यते । यथा चाहुः—

घानमित्युपपत्तिनिरपेक्षतया कल्पितस्यैवाधिष्ठानत्वे, शून्यपक्षोऽपि न्यवतिष्ठेत । पारमार्थ्यप्रयुक्तोपपत्तिनिरपेक्षत्वेऽप्यपारमार्थ्यप्रयुक्तोपपत्तिर्दोषमूलत्वं साधिष्ठानत्व चापेक्ष्यत एवेति चेद्, अविद्यारूपनेऽपि तथेत्यनवरस्यैव । अपिचैवमविद्या सत्यामपि विद्यायामवतिष्ठेत, मुक्तान् ब्रह्म चावृणुयात् । विरोधान्नावतिष्ठते । बाधितत्वान्नावृणुत इति चेद्, एवमुपपत्त्यनुवर्तिन्यविद्येति निरुक्तानवस्थादिदूषणमेव । दोषस्य स्वपरनिर्वाहकतया दोषान्तरनिरपेक्षत्वे, रागादिदोषस्याविद्यामूलत्वं न करुष्येत । अपिचापरमार्थाधिष्ठानस्यापि स्वपरनिर्वाहकतयाधिष्ठानान्तरापेक्षा न स्यात् । अधिष्ठानारोप्यभेददर्शने तुल्यं दोषारोप्यभेददर्शनं तिमिरेन्दुभेदादीं । तदिदमुदितं,

“स्वरूपानादित्वस्वपरघटने दुर्घटतया

प्रधाहानादित्वं पुनरिति चतस्रो हि गतयः ।

असत्याविद्याया वदितुमनवम्यापरिहृतौ

मतास्तेतास्तुस्याः स्फुटमसदाधिष्ठानसरणौ ॥”

इति । तदेवमविद्यास्वरूपानुपपत्तिः ॥

अनिर्वचनीयत्वाक्षेपः ।

किञ्चास्या. कारणनिकत्वमनिर्वचनीयत्वम् । सर्वं हि नस्तुजातं प्रतीतिव्यवस्थाप्यं नीलं पीतमिति । तत्रास्ति नास्तीति सदसदाकारमवभासते । सदसद्विलक्षण तु विषय इत्युपगमेऽतिप्रसङ्गः । सदसद्विलक्षणत्वप्रतीतेरेवान्ततः सदसद्विषयत्वापत्तेः, एकस्य सदसत्त्वविरोधात् । ख्यातिनाथाभ्याशुक्तिरूप्यादेरुभयवैलक्षण्यमवश्यमुपेत्यमिति चेत् । न । सदसतोरेवान्योन्यवैलक्ष्येनैकस्य तद्विरोधतौल्यात् । इष्ट तु सदसदात्मकत्वमेकस्येति विशेषः । यथा सवित्सिद्धौ —

“नासत् प्रतीतेर्बाधाच्च न सदित्यपि यन्न तत् ।

प्रतीतेरेव सत् किं न बाधनासत् कुतो जगत् ॥”

इति । अन्यथा विरुद्धाकारधीभ्यामुभयवैलक्षण्यरूपने ब्रह्मणो भेदस्य सविदो वा सविशेषत्वनिर्विशेषत्वसुनिरूपत्वदुर्निरूपत्वमित्यत्वानित्यत्वादिपञ्चविरोधादुभयवैलक्षण्यप्रसङ्गे सिद्धान्तविरोधः ॥

अख्यात्यन्यथाख्यातिसत्ख्यातिषु ख्यातिबाधौ ।

अथ सदसत्त्वे समबले तावदेकस्य विरुद्धे । अन्यथा तत्तदधिगमेऽपि प्रवृत्तिनिवृत्त्यव्यवस्थाप्रसङ्गात् । तथाच ख्यातिबाधान्यथानुपपत्तिः । न । अख्यातिमते सत एवागृहीतभेदा ख्यातिर्भेदग्रहश्च बाधः । बाध्या च प्रवृत्तिः । प्रतिबध्येत्यर्थः । अन्यथाख्यातिमते चान्यत्र सत एवान्यत्र ख्यातिः । व्यवहितावभासे अनिर्वचनीयावभासे वा दोषस्यादृष्टसामर्थ्यकल्पनाविशेषात् । प्रतीतविरुद्धाकारवैलक्षण्यमेकस्याविरुद्धमिति कल्पन तु तवाधिकम् । तत्राभावाच्च बाधः । सत्ख्यातिमते च शुक्त्यादौ रजतादेः सत एव ख्यातिः । शुक्तिभूयस्त्वसाकल्यग्रहो बाधः । बाध्या च प्रवृत्तिः । एवमन्यत्रापि तदन्यथोपपत्तिरूहनीयेति ॥

अख्यातिनिरास ।

अथोच्येत — अस्ति शुक्ताविदं रजतमिति ख्यातिः । नासावख्यातिः । सत्यरजतज्ञानाविशेषात् । शुक्तिरजतयोरिमे रजते इत्येकस्येव ज्ञानम्यागमे देन वैरूप्यकल्पनानौचित्यात् । तत्रापि प्रवृत्तेर्विशिष्टज्ञानाधीनत्वात् । विद्यमानभेदाग्रहादेव तत्र प्रवृत्तौ परत्राप्यविद्यमानभेदाग्रहादेव ख्यातिः । निवृत्तिश्च विद्यमानससर्गाग्रहादविद्यमानसंसर्गाग्रहाद् वेति कृतं सर्वत्र विशिष्टज्ञानेन, प्रवृत्त्यादिसंवादविसत्रादयोरपि भेदादिसदसत्त्वनिबन्धनत्तोपपत्तेः । यद्यपि मुक्तिव्यावृत्तोपस्थितेऽभेदाग्रहस्य प्रवर्तकत्वे रजते सैवोपस्थितिः प्रवर्तकेति फलति । तथापि प्रवृत्तित्वावच्छिन्नकारणमेकरूपं युक्तम् । ननु म्वनन्त्रेष्टोपस्थितिरेव । सत्यम् । सा तु प्रवृत्तिविषयेणापि विशेषणीया । अन्यथातिप्रसङ्गात् । एवं हीष्टप्रवृत्तिविषयविशिष्टज्ञानं प्रवृत्तिमात्रे, तत्तत्प्रवृत्तौ च तत्तद्विशिष्टज्ञानमिति कार्यकारणव्यवस्थाबाधवं प्रवृत्तौ सत्रादस्य ज्ञान इव विषयावापनिबन्धनत्वेन, सत्यप्रवृत्तौ विशिष्टप्रमाकारणत्वात्कल्पनात् । अन्यत्र च प्रवृत्तिमात्रे स्वतन्त्रेष्टोपस्थितिः, सत्यप्रवृत्तौ प्रवृत्तिविषयविशिष्टज्ञानं तद्विशेषे नद्विशेष इति कार्यकारणव्यवस्थागौरवात् । अपिच नेत्र रजतमिति रजतं बाध-

विभ्रमे असंसर्गाग्रहान्निवृत्तिः असंसर्गाग्रहात् प्रवृत्तिश्चेति प्राप्ता पुरुषस्य व्याकु-
रुता । असर्गाग्रहासंसर्गाग्रहरूपसादृश्यात् खलु विभ्रमतः प्रवृत्तिनिवृत्ती इष्येते ।
अन्यथा गौरवात् । प्रवृत्त्या चाभेदव्यवहारोऽपि व्याख्यातः ।

अपिचाख्यातिमते स्वतोऽर्थतश्चागृहीतभेदे ज्ञानद्वये भ्रमप्रसिद्धि-
सम्भवेऽपि बाधानुपपत्तिः, विषयस्य ज्ञानस्य वा बाध्यस्याभावात् । न चेह
शुक्तितत्त्वज्ञानेन रजतभेदाग्रहो बाध्येत, तेन तस्य सहभावात् । न च सर्वत्र
तद्रूपज्ञानमितरभेदाग्रह एवेति न सहभावः, प्रतियोगिज्ञानादिसापेक्षत्वनिर-
पेक्षत्वाभ्यां तदनेकत्वात् । शुक्ती रजतं नेति युगपदपर्यायविषयत्वानुभवाच्च ।
वस्तुरूपस्यैव प्रतियोगिनिरूप्यत्वमपरो विशेषः द्रव्यादेरिव गुणसमवायित्वा-
दीति चेद्, एवमपि न शुक्तिज्ञानमेव भेदाग्रहं बाधेत, प्रतियोगिनिरूप्यरूपभे-
दज्ञानस्यैव तद्विरोधित्वात् । उपस्थितरजतभेदाग्रहे सति शुक्तित्वज्ञानं तद्भेद-
ग्रहनान्तरीयकतया भेदाग्रहबाधकमिति चेत् । हन्तैवं भेदाग्रह एव- भेदाग्रह-
बाधक इत्यायातम् । ततश्च रजतभेदाग्रहो रजत एव तद्भेदाग्रहं बाधेत एवेति
भ्रमतत्त्वज्ञानयोर्बाध्यबाधकत्वव्यवस्था भङ्ग्येत । ननु नेदं रजतमिति रजते
न रजतभेदाग्रहः, किन्तुपस्थितरजतभेदस्य भेदाग्रह एवेति चेद्, एवमपि रज-
तभेदज्ञानं तदज्ञानं बाधितुमर्हति । सत्यमेवं, तथाप्युपस्थितभेदाग्रहविषये
तद्भेदाग्रहो बाधकः, तच्च तत्त्वज्ञानं, बाध्यस्तु भ्रम एवेति व्यवस्थेति चेत् ।
किमेवंग्रहाभावोऽपि सविषय इष्यताम्, तद्भेदाग्रहविषयत्वमेव तत्रोपचर्यते,
प्रतियोगिना सम्बन्धो ह्यभाव उपचरितव्य इति चेद्, एवं तर्हि रजते रज-
तभेदाग्रहमिच्छताकामेनापि रजतभेदाग्रहविषयत्वमुपेतव्यम् । तद्विरोधितया
च तत्र तद्भेदाग्रहनिवृत्तौ भ्रमतत्त्वज्ञानबाध्यबाधकभावव्यवस्थैव वेति । नापि
रजतार्थप्रवृत्तिरेव बाध्या, वीतरागस्य तदप्रसक्तौ शुक्तितत्त्वाज्ञानस्य रजत-
ग्रहाबाधकत्वप्रसङ्गात् । तदार्थप्रवृत्तिनिरोधनिष्टदर्शनादौ बाधकर्त्वाप्रसिद्धेश्च ।
नहि 'न सुरां पिबेदि'ति निषेधज्ञानेन प्रवृत्तिनिरोधे बाधप्रसिद्धिः । अत
एव नाभेदव्यवहारोऽपि बाध्यः । मूकोदेरव्यपदेश्यरूपभेदविभ्रमेषु तदप्रस-
क्तेरिति ॥

अन्यथाख्यातिनिरासः ।

अत एव प्रवृत्तिबाधाभ्यामिदं रजतमिति विशिष्टज्ञानमन्यथाख्यातिरिति चेत् । कस्य किमन्यथात्वम् । यदि विषयस्यातद्धर्मस्य तद्धर्मससर्गोऽतदात्मनस्तदात्मत्व वा । तत्सत्त्वे भ्रान्त्यनुपपत्तिः, तदसत्त्वे असत्ख्यातिप्रसङ्गः । रजते रजतत्वससर्गः, तदात्मत्वं च सदेवेति चेत् । किमायात भ्रमविषयस्यान्यथात्वे । अथ ज्ञानस्यान्यालम्बनस्यान्याकारत्व, न खलु घटज्ञानपटाकारमित्युपपन्नम् । अन्यालम्बनस्यान्याकारत्वे ज्ञानसाकारवादः प्रसज्येत । निराकारस्यैव तदाकारख्याने चासत्ख्यातिः । रजताकारोल्लेखमात्रशुक्तिज्ञानस्येति चेद्, न । रजत एव तदुल्लेखे ह्यख्यातिरनुज्ञायेत । शुक्तौ चेदसत्ख्यातिः । न च निरालम्बनमुल्लिख्यमानम् । आकारो नाम गोघटादिरपि हि स्यात् । इदं रजतमिति चाससर्गाग्रह एव स्यात् । अपिच नान्यत्रान्यत्रैव वा सतोऽन्यत्र ख्यानं ज्ञानस्यान्यथात्व, खण्डे हि सतो गोत्वस्य मुण्डे दर्शनमन्यथाख्यातिः स्यात् ॥

आरोप्यस्यान्यत्र सत्त्वे माननिरासः ।

न चेह ख्यायमानस्यान्यत्रैव सत्त्वे मानमस्ति, न तावद् भ्रम एव, पुर सत्त्वोल्लेखित्वात् । नापि तदन्यथानुपपत्तिः । भ्रमस्य किमन्यथानुपपन्नम् । न स्वरूप, दोषादिभिरुपपत्तेः । नापि भ्रमत्व, पौरस्त्ये रजते तज्ज्ञानाभ्रमत्वादिति वाच्यम् । बाधाबाधाभ्यामेव भ्रमत्वाभ्रमत्वव्यवस्थानात् । नापि बाध, भ्रमविषयनिषेधमात्रोल्लेखित्वात् । नापि तदनुपपत्तिः, स्वरूप हि तस्य स्वहेतुनिष्पाद्यमुपपन्नम् । न च बाधकत्व तस्यानुपपन्नं, भ्रमविषये प्रतीतदेशकालवच्छिन्ननिषेधविषयत्वातिरिक्तबाधकत्वाभावात् । सति विषये तत्र निषेधोल्लेख एवायुक्त इति चेद्, एव हि तत्र निषेधोऽपि स्यात् । तस्य नान्यत्र सत्त्वम् । अत एव प्रतिपन्नोपाधानभाद्यप्रतियोगि तन्मिथ्येति गीयते । तान्त्रिकस्यापि हि तत्रैव सतो रजतस्य शुक्तित्वमेव निषेध उपगम्यते ॥

परमतम् ।

अपर आह — नान्यत्रैव सत्त्वमिह बाधादवधार्यते, भ्रमनाधितस्य सत्त्वरजतस्याप्यत्रासत्त्वनिश्चयप्रसङ्गात् । नापि प्रवृत्तिनाधात्, प्रतिनद्वानलस्य

दाहादिप्रवृत्तित्राधेनासत्त्वनिश्चयप्रसङ्गात् । नापि रजतग्राहिप्रमाणात्, तस्य
हृद्दादौ रजतसत्तामात्रविषयस्य भ्रमविषयैक्यानवगाहित्वात् । अत्रैव सतो
वाधायोगादन्यत्राप्यसतः स्वानायोगाद्यान्यत्रैव सत्त्वमवधार्यत इति चेद्, न ।
असत्त्वानांयोगस्य सम्बन्धे परित्यागात् । रजते सत्रैव रजतत्वसम्बन्धः शुक्तौ
भासत इति चेत् । स यदि सम्बन्धान्तरेण, अनुभवविरोधः, सम्बन्धद्वयानव-
भासात् । असत्त्वानं च, तस्य क्वचिदप्यसत्त्वात् । अथ सम्बन्धान्तरमन्तरा-
रजतत्वसम्बन्धस्य शुक्तिनिरन्तरभानमात्रमुच्येत, तदिदं रजतस्यैव स्यादिति
नान्यथाख्यातिः । रजतोपायान्वत्ये सति तदर्थिप्रवृत्तिविषयत्वेन शुक्ते रजत-
ज्ञानविषयत्वं च दुस्साधं, सत्यप्रवृत्तेरेव प्रवृत्तिविषयेष्टतावच्छेदकवैशिष्ट्यज्ञान-
साध्यत्वात् । शुक्तिर्न रजतत्वंविशिष्टावभासा, शुक्तित्वात्, सम्मतवदिति
प्रतिरोधाच्चेति । तदेवं नान्यथाख्यातिरुपपद्यते । नापि बाधः । नहि हृद्-
रजतमिह प्रतीतं प्रतिपिच्यते, तदिदं नेत्यप्रतीतेः । तदेव सामान्यावच्छिन्नं
प्रतियोगितयोल्लिख्यत इति चेद्, न । प्रतिषेधप्रत्ययस्य प्रतिपन्नविशेषालम्बन-
त्वात् । नहि रजतसामान्यं भ्रमविषयः, विशेषानुभवात् । न खलु परोक्षे रज-
तमात्रे चतुरश्रत्वादिविशेषविभ्रमः, येन तदेव तेनापि विशेषेण प्रतियोगिवुद्धा-
वुपतिष्ठेत । अपरोक्षो हि भ्रमो न स्यात् ॥

सत्ख्यातेरन्यत्रान्यथाख्यातेरचर्जनीयत्वम् ।

सत्ख्यातिमते च भ्रमप्रसिद्धिबाधार्थंनुपपत्तिरित्यतो भ्रमवाधान्यथानुप-
पत्त्या सदसदनिर्वचनीयं रजतमिति ।

मैवम् । सत्ख्यातेरन्यत्रान्यथाभानन्यावर्जनीयत्वात् । अन्यथा भ्रमबाध-
प्रवृत्तीनामनुपपत्तेः । कल्प्यमानं हीदमनिर्वचनीयं यदि तथैव, प्रतीयेत, न भ्रमो
बाधः प्रवृत्तिर्वा स्यात् । अथ सदिति, अन्यथाख्यातिरापन्ना । सद्भिन्ने सत्त्वो-
ल्लेखात् । अथ प्रतीतिसत् तदिष्येत, तथापि तस्य तथाभाने न भ्रमादिः ।
वस्तुसत्त्वभाने चान्यथाख्यातमापन्नम् । असत्ख्यातौ चासदित्येव प्रतीतौ
भ्रमाद्यसम्भवः । सत्त्वप्रतीतावन्यथाख्यातिः । आत्मख्यातिवादे च स्वरूपभाने

भ्रमत्वादिहानिः । अर्थात्मताभावे चान्यथाख्यातिः । अख्यातिमतेऽपि यदि रज-
तत्वादिरनिदं गुणः प्रतीयेत, न भ्रमत्वादि । अथेदं गुणत्वेनान्यथाख्यातिः ।
एवं यदि ज्ञानद्वयं भेदेन प्रतीयेत यदि वैकल्येनेति ॥

अन्यथाख्यातिस्थापनम् ।

तदन्यत्रैव सताकारेणासन्निकृष्टेनापि दोषादन्यस्य विशिष्टताभानं ख्या-
तेरन्यथात्वमिति बलादपि मुक्तविकल्पमङ्गीकरणीयम् । अथवा ख्यातेरन्यथा-
त्वमारोप्यविषयसंसर्गाविषयत्वमस्तु । अख्यातेरन्यथाख्यातावैक्य विशेषः ।
भेदाग्रहश्च समूहालम्बनात् । इदमो विशेष्यभावे रजतत्वस्य विशेषणभावे
च रजतत्वेदं निरूप्यत्वभेदाग्रहश्च । ततः प्रवृत्तिबाधानुपपन्नौ । बाधोऽपि नेदं
रजतमिति सामान्याभावालम्बन., विशिष्टरूपे शुक्तिशकलादावुपतिष्ठमाने रज-
तमित्येव सामान्यारोपात् । नहि भ्रमे कश्चिद् विशेष उपस्थितः । उपस्थितच-
तुरश्रादिविशेषस्य बाधकाले शुक्तीयत्वविवेचनात् ॥

अनिर्वचनीयहेत्वाक्षेपः ।

एवमुपपत्तावत्यन्तादृष्टमनुपपाद्यहेतुकमनिर्वचनीयमयुक्तमाश्रयितुं, ख्या-
तिबाधानुपपत्तेः । न ह्यकार्यमनिर्वचनीयरजतादि, नित्योपलब्धिप्रसङ्गात् । अ-
ज्ञातसत्त्वे प्रातिभत्वभङ्गात् । न चाकस्मिकं कार्यम् । तत्र न तावत् तद्विषया प्रती-
तिरेव हेतुः, उत्पत्त्यैवाध्यक्षस्य विद्यमानावलम्बनत्वे सर्वसम्प्रतिपत्ते । अन्यथा
निर्विषयोत्पन्नस्य विषयोत्पादने पुनस्तद्विषयीकारे च विरम्यव्यापारकल्पनाप्रस-
ङ्गात् । असत्ख्यातिमत इव निर्विषयादेव प्रवृत्त्यादिसिद्धौ मिथ्यावस्तुबलसिवैय-
र्थ्याच्च । नापि दोषसंप्रयोगसंस्काराः, आश्रयवद् विषयेऽपि तेषामर्थकार्यकरत्वा-
योगात् । सबन्धसाधारण्ये सति व्यवस्थाहेत्वभावात् । न च विषयदोष सादृश्या-
दिस्तत्र कार्यहेतुः, तस्य यावद्बल्यभावित्वेन कार्यस्य प्रत्ययकालत्वनियमायोगात् ।
आगन्तोरपि दुष्टेन्द्रियसंप्रयोगस्य मिथ्याज्ञानमात्रोपक्षयात् । अपिच प्रकृ-
त्प्रतिबन्धेन विपरीतहेतुरपि दोषो ज्ञानमर्थ वा प्रतिबन्धन् सजातीयमेव विष-

रीतं जनयेद्, न विजार्तीयम् । यथा दावदहनो वेत्रवीजस्य वेत्राद्दुरकार्यं प्रतिबध्य कदलीकन्दलकार्यं करोति, यथा वा भस्मकः कौक्षेयानलस्य सहजपरिमिताशितपीतपचनकार्यं प्रतिबध्य बद्धशितादिपचनकार्यं प्रसूते, तथा दोषोऽपि विषयस्य प्रमितिं प्रतिबध्नन् भ्रममात्रमादर्धीतेति न्याय्यम् । संस्कारसम्प्रयोगौ च ज्ञानैःकगृहीतान्वयव्यतिरेकौ नार्थकरौ युक्तौ कल्पयितुम् । न च प्रत्यय एव साकारोऽर्थो नाम, अपसिद्धान्तात् । न चान्वयव्यतिरेकावतिलङ्घ्य पापपुरुषसंसर्गाणि पापमिव द्रुष्टेन्द्रियसंसर्गाणि विषये कश्चिदर्थं आधीयत इति दृष्टान्तमात्रेण ग्रन्थं साधयितुम्, अतिप्रसङ्गात् । दृष्टिविषयन्यायेन विषये सम्भवतोऽर्थस्य सर्वोपलम्भप्रसङ्गाच्च । न चाविद्या तदुपादानम् । आगन्तुकदोपादिसहकारिनिरासेन कार्यसातत्यप्रसङ्गात् । मिथ्यात्मनोऽकार्यकरत्वाच्च । अविद्याश्रयानुपपत्त्यादि चोक्तमेव । अपिच प्रत्युत्पन्नं तदनिर्वचनीयं किमिति न षट्शब्दप्रत्ययौ भजते । रजतसादृश्यं तु सहशब्दव्यवहारमादर्धीते, न रजतव्यवहारम् । अन्यथाग्न्यातिप्रसङ्गात् । रजतत्वादिजातिः पुनरेका सती न सदसती सम्बन्धुमर्हति, व्यक्तिवाधेऽपि जात्यवाधप्रसङ्गात् । न चायमस्ति प्रत्ययः व्यक्तिर्नास्ति जातिम्वस्तीति, सति रजते जातिवाधप्रसङ्गाच्च । असत्या जातेः सद्यवहारकरत्वायोगाच्चेत्यलमपरिणतकुतर्ककल्पनेन ॥

त्रिवृत्करणश्रुतिसादृश्यन्यायाभ्यां शुक्त्यादौ रजताद्ययवसत्त्वम् ।

अथवा यथार्थमेव सर्वमपि ज्ञानम् । सति विषये मिथ्यात्वायोगात् । सर्वं हि वस्तु मिथ्यात्मकम् । 'तासां त्रिवृत् त्रिवृत्मेकैकामकरोदि'ति भूतसंहतिश्रवणात् । 'यदसौ रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत् कृष्णं तदन्नस्यै'त्येकस्य त्रिरूपत्वोदाहरणात् ।

“नानावीर्याः पृथग्भूतास्ततस्ते संहतिं विना ।
नाशकनुचन् प्रजा. स्रष्टुमसमागम्य कृत्स्नशः॥
समेत्यान्योन्यसंयोगं परस्परसमाश्रया. ।
महदादयो विशेषान्ता षण्डमुत्पादयस्तत. ॥”

इत्यादिसारणात् । 'व्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात्' (ब्र० ३. १. २) इति सूत्राच्च । तदेवं सति तेजःप्रायरूप्याशः शुक्तावपि सेत्स्यति । भूतान्तरे शुक्तिरूपपरि-

णामिनि तदेनुगतभूतान्तरस्य तेन सह रजतपरिणामसम्भवात् । 'सोमाभावे पूतीकानभिपुण्यादि'ति सदृशप्रतिनिधिसास्त्रं च पूतीकेषु सोमावयवसत्त्वनिबन्धनम् । ग्रीह्यभावे नीवारप्रतिनिधाने ग्रीहित्वजात्यवच्छेदनीयावयवसद्भावो निबन्धनमित्येव सदृशे सदृशान्तरानुगमस्य न्यायविद्दर्शनात् । प्रत्यक्षं च शुक्तौ रूप्यसादृश्यं तदेकदेशान्वयलक्षणम् । तस्मादस्ति शुक्तौ रूप्यान्तर इव रूप्यावयवसद्भावः ॥

सत्ख्यातौ भ्रमवाधादि ।

एवमर्थसाङ्कर्येऽपि व्यवहारासाङ्कर्यं भूयस्त्वादित्युक्तं 'वैशेष्यात् तु तद्वाद' (ब्र० २. ४ २२) इति च । दोषादृष्टादिहेतुसमवधाने चोपजायमानं शुक्तिभूयस्त्ववैकल्येन रूप्यज्ञानं दोषमूलत्वाद् भ्रम इत्युच्यते । बाधश्चास्य शुक्तिभूयस्त्वसाकल्यग्रहणात् प्रवृत्तिवैफल्यं तत्प्रतिग्रन्थो वा । ज्ञानं हि स्वतो न बाध्यते स्वरूपसत्त्वात् । एव विषयतोऽपि तद्विफलप्रवृत्तिहेतुत्वादपि भ्रमत्वप्रसिद्धिः । नेदं रजतमिति च प्रतियोग्यपेक्षया शुक्तिकालम्बनमेव नाधिकविषयम् । तावतैवाभावव्यवहारसिद्धावतिरेके गौरवात् । कथमेव रजतार्थं शुक्तौ प्रवर्तेत, रजतज्ञानस्य प्रवृत्तिविषयाविषयत्वाद्, ज्ञातविषया च प्रवृत्तिरिति । न । स्यात्यन्तरहेतुतया परोपेतसाधारणाकारग्रहभेदाग्रहदोषादृष्टैरेव तदुपपत्तेः । अख्यातिमतादत्र मते मन्त्रार्थवादादिप्रामाण्योपगमादौपनिषदत्रिवृत्करणादिप्रतिनिधिन्त्याय भेदाग्रहं चोपजीव्यं निर्वाहं, न तु भेदाग्रहमेवेति विशेषः । न चैव प्रवृत्तित्वावच्छिन्नकार्ये हेतुभेदः, अगृहीतभेदतया गुणप्रधानभावज्ञानस्यैव विशिष्टज्ञानत्वेन भ्रमस्यापि तथाभावाद्, इष्टप्रवृत्तिविषयविशिष्टज्ञानस्यैव प्रवृत्तिमात्रहेतुत्वात् । तदेतदभिसंधायाह श्रुतप्रकाशिकाकारः — अगृहीतान्तरत्वे सत्यप्रधानतया भौतस्यैव विशेषणत्वादिति । लक्ष्मणश्च — देशान्तरस्य तद्विशेषणत्वं देशान्तरस्य चागृहीतम्बदेशचन्द्रस्य च निरन्तरग्रहणेन भवतीति । इत्यस्यैव परेषामिष्टप्रवृत्तिविषयभेदभ्रमसामग्र्याः प्रवृत्त्युपपत्तौ नाधिकं कल्प्यं गौरवादिति ॥

शुक्तिरूप्यादेः पुरुषमृगघदजात्यन्तरत्वम् ।

नन्वेवमपि विजातीयाद्यवद्वयसम्पिण्डो न शुक्तिर्न वा रजतं स्यात् । पुरुषमृगवज्जात्यन्तरे च तत्र पुरुषव्यवहार इव शुक्तिव्यवहारो गौणः स्यात् । शुक्तिमूयस्त्वेन मुख्यत्वे रूप्याशार्लपत्वेनारूप्ये तत्र तद्यवहारो न यथार्थः स्यादिति । न । युक्तं पुरुषव्यवहारः सद्भातभेदरूढः पुरुषमृगे गौण इति, तत्र पुरुषत्वापौष्कल्यात् । अनादिवृत्तशुक्तिव्यवहारः पुनरनन्धविषयतया तत्रैव मुख्यः स्यात् । अगृहीतरजतांशेषु शुक्त्यवयवेषु विरुद्धजात्यसमावेशेन शुक्ति-त्वापौष्कल्यात् । एतेन दोषबलादगृहीतशुक्त्यंशेषु रजतावयवेषु रजतव्यवहारमुख्यत्वं व्याख्यातम् । तच्च प्रचुरकनकनिर्गमिव विजातीयावयवप्राचुर्या-दकार्यकरम् । औपधोपसृष्टमिव च पुटपाकापेतोपष्टम्भकशुक्तिमलं न शुद्धं रजतमवशिष्यते भस्मीभावात् । एवं त्रिवृत्करणश्रुतिप्रतिनिधिन्यायसादृश्यदर्श-नैरेव मरीचिकोदकभ्रमोऽपि व्याख्यातः ॥

स्वप्नादिस्तत्त्वम् ।

स्वप्नेऽपि प्राणिपुण्यपापानुगुणा दृष्टविसजातीया भागवती सृष्टिः सत्यैव, देशान्तरगत्याद्यनुगुणस्वप्नादेहान्तरे च शयानदेहाभेदव्यवहारो भेदा-ग्रहकृतः नान्यथाख्यातिकृतः । एवं तत्र तदेकानुभाव्यत्वतत्कालानसायित्व-रूपभेदाग्रहादेव प्रवृत्त्यादिः, न साधारण्यस्थायित्वादिग्रहादिति नान्यथा-ख्यातिः ।

नयनगतपित्तद्रव्यानुलिप्ततया पीतः शङ्ख इति भेदाग्रह एव, सुव-र्णालिप्तशङ्खवद् द्रव्यद्वयग्रहणोपपत्तेः । एवं जपाकुसुमप्रभासम्बन्धात् त-द्विवेकाग्रह एव रक्तः स्फटिक इति । अलातचक्रज्ञानमपि तस्य शीघ्रभ्र-मणेनागृहीतक्रमं विष्वग्देशसंयोगग्रहरूपमन्यचक्रज्ञानमिव यथार्थमेव । सद-सदन्तरालाग्रहौ तु विशेषः । एतदेवालातचक्रे द्रव्यान्तरेण सम्बन्धाद् यथार्था-प्रतीतिरिति निर्वाह इत्युच्यते । न तु मरीचाबुदकमिव तत्र विपुलवृत्तस-न्निवेशमेव द्रव्यान्तरं शक्यमुपगन्तुमिति । एवं दर्पणादिप्रतिहत्तपरावृत्त-नायनरश्मिभिरतिशैघ्र्यादगृहीतावगतदर्पणदेशतदाभिमुख्यतद्दामदक्षिणादिवि-

शेषान्तराल मुखादिग्रहणमपि नायथार्थम् । तथा टिङ्मोहोऽपि 'पद्म्या भूमिर्दिश श्रोत्रात्' इत्यादिश्रुत्या दिशामनेकत्वे सर्वत्र भावाद् दृष्टादिना दिगन्तरस्यैव ग्रहणोपपत्तेः । सर्वत्र सर्वादिगभावेऽपि प्राच्यादिव्यवहार प्रति-योग्यपेक्षया । तत्र दिगन्तरप्रतियोगिनो दिगन्तरस्य च निरन्तरभानमसाववा-चीति यथार्थमेव ।

द्विचन्द्रादिज्ञाने चाङ्गुल्यवष्टम्भतिमिरादृष्टादिना ज्ञानतेजोगतिभेदेन भिन्नाया सामग्र्याभेका परानपेक्षा स्वदेशविशिष्ट चन्द्र ग्राहयति, अपरा च किञ्चिद् वक्रगत्या गृहीतचन्द्रमभीषदेशागृहीतभेद स्वदेशानियुक्त चन्द्रम्, इत्येव शैप्र्यादगृहीतभेदक्रम चन्द्रज्ञानद्वयमुत्पद्यमान प्रत्यभिज्ञानवत् प्रागनुभवसंस्कारासाचिव्याचन्द्राभेदानवभासीति ग्राह्याकारभूतदेशभेदगतद्वित्वभेदाग्रहाद् द्वौ चन्द्रावित्यवभासयतीति न किञ्चिदयथार्थम् । नेत्रवृत्तिवर्तिद्वित्वभेदाग्रह इत्यन्ये । तथाच सवित्सिद्धौ —

“नेत्रवृत्तिर्द्विधा भूता द्वे तु वृत्ती वितन्वती ।

द्वित्व चन्द्र च युगपन्निर्भासयति तत्र न ॥”

इति ॥

सिद्धान्तोद्भङ्गनम् ।

अथवा किमनेनोपपादनप्रकारेण । भगवता सर्वज्ञसत्यसङ्कल्पेनाश्चर्यश-क्तिनाखिल जगत् सृजता चेतनपुण्यपापानुगुणा विचित्रा साधारणा असाधा-रणाश्च ते तैर्ज्ञा सृज्यन्ते । बाध्यबाधकयवस्था च तदेकानुभाव्यतया तत्कालावसानेन सर्वानुभाव्यतया फलान्तगनुगमेन चोपपद्यते । न चानेन बोधाधिना मिथ्यात्व सत्यत्र वा, सुखादेरमिथ्यात्वाद्, वियदादेरपि मिथ्यात्वोपगमाच्चेत्यतो नाविद्यानिर्वचनीया अक्यास्तातु, तदप्रसिद्धे ॥

अविद्याया प्रत्यक्षम् ।

अथापि यदि स्यादिय प्रयक्षादिसिद्धा, चिदात्माश्रया वस्तुस्वरूपतिरो-धानेनान्तरबाह्यविचित्राध्यासोपादानमनिर्वचनीया वस्तुतत्त्वज्ञानवाध्या भावरूपा

अविद्याज्ञानादिशब्दिता कथाञ्चिदुपपाद्येत नहि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति, तदवि-
विकृतया तच्छक्तितया वा ब्रह्मणोऽपि जगत्कारणत्वव्यपदेशोपपत्तेः । तत्र न
तावत् प्रत्यक्षमहमज्ञो मामन्यं च न जानामीति, ज्ञानाभावविषयत्वोपपत्तेः ।

नन्वहं सुखीति न दुःखाभावविषयम् । किं कारणम्, अपरोक्षावभासत्वात् ।
अभावस्य च पञ्चप्रमाणगम्भस्य परोक्षत्वात् तदज्ञानानुभवेऽपि तुल्यम् । अपि-
च धर्मिप्रतियोगिज्ञानभावे ग्राह्याभावात् तदभावे ग्राहकामावाद् नायं ज्ञाना-
भावानुभव, विरोधात् । धर्मितयात्मनि तज्ज्ञाने वान्यज्ञाने वा प्रतियोगितया
सह विषयेण ज्ञायमाने मामन्यद् वा न जानामीत्यात्मानात्मविषयज्ञानाभा-
वानुभव इत्यसम्भवदुक्तिकत्वात् । न च भावरूपाज्ञानवाद एष दोषः, सर्व-
स्यैव ज्ञाततर्याज्ञाततया वा साक्षिभास्यत्वे सति प्रमाणव्यवधाने तस्याज्ञानवि-
रोधः । तदभावे त्वज्ञानस्यैव सिद्धिरिति । तदिदं न्यायोपेतं प्रत्यक्षमज्ञाने
मानम् ॥

अविद्यायामनुमानम् ।

अनुमानं च — विद्यादगोचरापन्नं प्रमाणज्ञानं स्वप्रागभावव्यतिरिक्त-
स्वविषयावरणस्वनिवर्त्यस्वदेशगतवस्तुन्तरपूर्वकम्, अप्रकाशितार्थप्रकाश(क)-
त्वात् । अन्धकारे प्रथमोत्पन्नदीपप्रकाशवदिति । अत्र धारावाहिचिदात्मव्या-
वृत्तये पक्षविशेषणम् । साध्ये चात्मनार्थान्तरवारणाय वन्वन्तरेति । चक्षुरा-
दिना तदभावाय स्वदेशगतेति । आश्रयो विषयो वा देशः । सुखादिजनका-
दृष्टादिना तन्निरासाय स्वनिवर्त्येति । ज्ञानोत्पादकादृष्टस्य स्वनिवर्त्यत्वादाह
स्वविषयावरणेति । नास्ति न प्रकाशत इति व्यवहारप्रयोजकेन ज्ञानप्रागभा-
वेन तद्व्यादासाय स्वप्रागभावव्यतिरिक्तेतीति विलोमव्यावृत्ति । प्रागभाव-
व्यावृत्तये स्वप्रागभावव्यतिरिक्तेति । विषयव्यवच्छेदाय स्वविषयावरणेति ।
अन्धकारादिनिवृत्तये स्वनिवर्त्येति । विषयगतज्ञातताभावपरिहाराय स्वदेशग-

तेति । अथवेदशं स्वदेशगतवस्त्वन्तरमेवेति स्वरूपोक्तिरित्यनुलोमव्यावृत्तिः ।
उद्देश्यसिद्धयर्थानि च सर्वाणि विशेषणानि । नहि तैर्विना स्वसमाना-
श्रमविषयज्ञाननिवर्त्यभावरूपाज्ञानसिद्धिरित्याहुः । 'धारावाहिकद्वितीयादिज्ञाने
निरुक्तसाध्यशून्ये अर्भप्रकाशके अव्यभिचारायाप्रकाशितार्थेति । साक्षात् परम्प-
रया वा विषयव्यवहारानुगुण्यापादकत्वं ज्ञानदीपप्रभासाधारणं प्रकाशत्व सं-
स्कारत्ववद् बाह्याबाह्यसाधारणो जातिभेदो वा अनिर्वचनीयाखण्डधर्मो वा प्र-
काशत्वमित्यपि केचित् । एव चेन्द्रियेष्वव्यभिचाराय भासमानत्वे सतीति वि-
शपणीयम् । दृष्टान्ते च साधनाद्यवैकल्याय प्रथमोत्पन्नेति । तदुपपादनाया-
न्धकार इति ॥

तमसो भावत्वम् ।

अथ

उत्पत्तिज्ञप्तिहेतूनामनिरूपणतस्तम ।

आलोकविरहो रूपदर्शनाभाव एव च ॥

नैवम् ।

तमः खलु चल नील परापरविभागवत् ।

प्रसिद्धद्रव्यवैभर्म्यात् तदेभ्यो भेत्तुमर्हति ॥

तस्य च

पृथिव्यादिपराणुभ्यो भिन्नेनारम्भसम्भव ।

आलोकासहभूताक्षगम्यत्वमपि दर्शनात् ॥

दीपप्रभादिनिर्वाणे घनक्षौभे यथा तडित् ।

कयाचिदपि सामग्र्या झटित्युत्पद्यते तमः ॥

अथवाकाशकार्यं तद् रूप पञ्चीकृतेर्भुवः ।

म्पर्शो वा तेजस कार्येऽनुद्भवान्नोपलभ्यते ॥

इत्येवमूचिरे केचित् सिद्धान्तं तु प्रचक्षते ।

अविद्याकार्यमेतद् या शक्तासम्भाव्यसम्भवे ॥

निमीलितदृशो रूपदर्शनाभाव एव न ।

तमोवुद्धिपदं त्रिन्तु नीलमाभ्यन्तरं तमः ॥

रूपप्रतीतिवैलायामपि नील तमः स्फुरत् ।
 न रूपदर्शनाभावमभ्रान्तो वक्तुमर्हति ॥
 तमः ससर्ज भगवानासीत् तम इति श्रुतिः ।
 ब्रुवाणा स्रष्टिसंहारौ तमसो भावतां जगौ ॥

यथा चाहुः —

“तमो नाम द्रव्यं बहुलविरल मेचकरुचि
 प्रतीमः केनापि क्वचिदपि न बाधश्च ददृशे ।
 भतः करुष्यो-हेतुः प्रमितिरपि शाब्दी विजयते
 निरालोक चक्षुः प्रथयति हि तद्दर्शनवशात् ॥”

इति । तस्मादविकलो दृष्टान्त इति ॥

अज्ञाने श्रुतिः ।

आगमोऽप्यज्ञाने मानम् । ‘नीहारेण प्रावृता जरुष्या च’ । नितरां द्वियते
 स्ववशीक्रियते असत्सम क्रियते वस्तुस्वरूपमनेनेति योगेन वा हिमवत्
 प्रकाशवृत्तिपरिपन्थित्वगुणेन वा नीहार इत्यज्ञानमुच्यते । तेन प्रावरणं विक-
 रूपविक्षेपं चोक्त्वा ‘अमुवृष उक्थशासश्चरन्ती’ति तन्निमित्तसंसारोपवर्णनात् ।
 ‘अनृतेन हि प्रत्यृढाः’ अनृतमज्ञानं सत्यविपरीतत्वात्, लब्धालामहेतुत्वोक्तेश्च,
 लब्धललाटिकाघलाभस्य लोके मोहमूलत्वदर्शनात् । अज्ञानेनावृतं ज्ञान-
 मित्यादि ॥

अज्ञाने अर्थापत्तिः ।

श्रुतार्थापत्तिरपि ‘तत्त्वमसि’, ‘ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती’त्याद्युपदेशा भेदा-
 देरन्विष्टामात्रतामन्तरेण न पर्यवस्यन्तीति ।

दृष्टार्थापत्तिरपि । मिथ्यार्थावभामो हि कादाचित्को मिथ्यैवोपादानं
 करूपयति । उपादानोपादेयतुल्यस्वभावत्वदर्शनात् । नद्यागम इव करूपनापि

न निदर्शनमवेक्षेत, येन विलक्षणमप्युपादानमवकल्पेत । तच्चानादि कल्प्यते मा भूदनवस्थेति । यत् तदनादि मिथ्या मिथ्यार्थोपादानमज्ञानमिति मानसिद्धत्वादभावव्यावृत्तमनिर्वचनीयमनाद्यज्ञानमात्माश्रयविषयमुपेयते ॥

अज्ञानस्य ज्ञानाभावरूपत्वनिरासेन भावरूपत्वकथनम् ।

ननु अहमज्ञो न जानामीत्यहङ्काराश्रयमुपेयमानमज्ञानं ज्ञानाभाव एवेति साम्प्रतम् । ज्ञानसामान्याभावानुभवायोगात् । परस्य सविषयत्वमिव च विरोधिज्ञानगतमहमाश्रयत्वमवभासते । अथवाहङ्कारस्याज्ञानानुगतात्माधिष्ठानतयाहमज्ञ इत्यवभासः, यथा लौहित्यानुगतस्फटिकाधिष्ठानतया मुखस्य लोहितं मुखमित्यवभासः । यद्यप्यज्ञानस्वरूपावभासोऽपि विभ्रम एव, तथापि न तस्य तत्सिद्धौ सामर्थ्यं हीयते । अज्ञानस्य तदेकप्रत्ययत्वात् । न चानहमालम्ब्यमज्ञानं तदुपरमे सुप्तौ न भासते । तदहमाश्रयतावभासे अज्ञानस्य स्वरूपावभासे वा विभ्रमत्वे समानेऽपि व्यवहारविषये कश्चिदेव भ्रमो नान्य इति व्यवतिष्ठत इति न किञ्चिद् बाधकमिति ।

अत्राभिधीयते — अज्ञानविरोधित्वे प्रमाणज्ञानत्वमतन्त्रम् । किन्तु वस्तुस्वरूपावभास एव । स च स्वतः परतो वेति न कश्चिद् विशेष इत्यशियाम । तत्रैवमज्ञानाश्रयविषयभावेनाभावभासे विरोधादज्ञानं न निरूप्येत । तदनवभासे च नतराम् । मामन्यद् वा न जानामीति साश्रयविषयस्यैवाज्ञानस्य निरूप्यत्वात् । प्रमाणेन विशदावभासोऽज्ञानविरोधी, न त्वज्ञानावच्छेदकतया । अविशदावभास इति चेत् तर्हि स्वातन्त्र्येण विषयादिविशदावभासो ज्ञानाभावविरोधी, नाभावनिरूपकतया अविशदावभास इति तुल्यम् । एतदुक्तं भवति — अज्ञानानुभवदशायां तन्निवर्तकाभिमतप्रमाणज्ञानाभावस्त्वयापि तावदुपगन्तव्यं । अन्यथा तदनुभवविरोधात् । ततश्च लाघवात् तमेवाहमज्ञो मामन्यं च न जानामीत्यालम्ब्यताम् । अनुभूयमानाभावप्रतियोगिज्ञानस्यात्मन्यप्याश्रयविषयतया प्रतीतरूपातिरिक्तशास्त्रीयरूपविशदावभासस्येदानीमवि-

घमानत्वेनाविरोधात् । प्रतियोगिभूतज्ञाने च स्मृत्यारूढे तदवच्छेदरूपाया विषयस्याविशदावभासत्वात् । अथ कथमसन्ननुभूतं प्रतियोगिभूतज्ञानविशेष इदानीं स्मर्येत, यतस्तदभावोऽनुभूयते ।

यत्तु—प्रतियोगिविशेषज्ञानमतन्त्रं, प्रतियोग्यशे अभावज्ञानसमानप्रकारकप्रतियोगिज्ञानादेवोद्देश्यविशेषाभावसिद्धयुपपत्ते । घटो घस्त इत्यादिदर्शनात्, पाशवद्धादेरुच्छ्वासादिचेष्टासद्भावेऽपि निश्चेष्टोऽहमित्यादिप्रत्ययाच्चेति । तन्न । एव सति सामान्यविशेषाभावभेदासिद्धिप्रसङ्गात् । नीलघटसत्त्वज्ञानेऽपि घटो नास्तीति पीतघटाभावप्रत्ययापत्तेश्च । किञ्च घटसत्त्वज्ञान एव घटो नास्तीति विशेषाभावः प्रतीयते । यदि च प्रतियोग्यशे अभावज्ञानसमानप्रकारकप्रतियोगिसत्त्वज्ञानमभावज्ञानविरोधि, तर्हि धर्म्यादिज्ञानमपि तथैव ज्ञायत इति ज्ञानाभावज्ञानानुपपत्तिः । घटो ध्वस्त इत्यादिच्यवहारोऽपि लक्षणया विशेषालम्बनः । ज्ञान तु विशेषनिपयमेव । अत एव घटो भविष्यतीति चामृतसत्त्वावच्छिन्नो विशेष एव कालान्तरसम्बन्धी गम्यते । न तु विशेषाभावप्रतियोगिसामान्यालम्बनज्ञाननिपय उक्तदोषादिति चेत् ॥

भावरूपाक्षानाक्षेपः ।

उच्यते — आत्माज्ञानविशेषस्तत्रात् तद्विधायकागमादेव सिध्यति । घटादिसाक्षात्कारोऽपि परवचनाद् मेरु धर्म वा साक्षात्कुर्वन्ति देवा योगिनो वैत्युपदेशात् तत्साक्षात्कारानुभवोऽप्युपपद्यते । यदि वा न तत्साक्षात्कारप्रागनुभूतं, तथापि साक्षात्कारो मेर्वादिश्चेत्युभयमसस्पृष्टं कथञ्चिदनुभूतमिति सत्ससर्गनिषेध उपपद्यते मेरु धर्म वा न जानामीति । अन्यथा प्रागदृष्टचत्वरगजस्य चत्वरे गजो नास्तीति व्यवहारानुपपत्तेः ।

अत एव प्रमाणज्ञानानामभावप्रतियोगित्वाद्भावग्राहकमेव तदा नास्तीति निरस्तम् । तत्तद्विषये सामान्यतो ज्ञाते विशेषज्ञानाभावस्य सन्दिग्धे निर्णयाभावस्य परोक्षावगतेऽपरोक्षाभावस्य चोक्तविधयानुभवोपपत्तेः ।

अपिच तत्र्यापीयमेव प्रक्रियाश्रयणीया । अज्ञानामिति ह्यथ इत्यादिवन्नास्रण्डार्थं, न जानामीत्यादिशब्दानुभवतुल्यविषयत्वात् । 'अज्ञानामिति

जहात्मिकाविद्याशक्तिर्ज्ञानपर्युदासेनोच्यते' इति हि टीकाकृत । तदिदं भाव-
स्वभावमपि ज्ञानप्रतियोगित्वेन भासमानमवभासेत न जानामीति, न स्वरूपेण ।
मायामोहादिशब्दस्यापि ज्ञानप्रतियोगिवृत्ताज्ञानपर्यायत्वेन व्युत्पत्त्यपेक्षया त-
द्रूपैकप्रत्यायकत्वात् । तत्र न ज्ञानमात्रविरोधित्वेर्नाज्ञानसिद्धिः, अज्ञानतदा-
श्रयविषयावभासविरोधात् । नन्वब्राह्मणादिवत् तदन्यतया तत्सिद्धिः, नत्व-
प्रकाशादिवत् तद्विरोधितया । स्वरूपज्ञानं च नाज्ञानानुभवविरोधीति चेद्,
न । मामन्यं च न जानामीति साश्रयविषयज्ञानविशेषप्रतियोगित्वेनैव तदनु-
भवात् । न च साश्रयविषयमज्ञानमेव भासते न ज्ञानमिति वाच्यम् । विशे-
षहेत्वभावात् । तद् यदि ज्ञानविशेषविरोधित्वेन तदन्यत्वेन तदभावत्वेन वा
अज्ञाने निरूपणीये तत्प्रतियोगितया चावश्यप्रत्यये तद्विषयापरोक्षप्रमाण-
ज्ञानादाववच्छेदकतया घटादिरात्मा वा भासेत । तद्विरोधान्नाज्ञानमनुभूयेत ।

अपिच सविषयमज्ञानमनुभूयत इति तव सम्प्रतिपन्नम् । सविषय-
त्वं च तस्य विषयादारकत्वमेव, अन्यानिरूपणात् । तच्च न स्वरूपप्रकाश-
निरोधित्वं, तवाज्ञानाद्यसिद्धिप्रसङ्गात् । किन्तु तद्विषयप्रमाणज्ञानप्रतिबन्धक-
त्वमिति तद्रूपज्ञेयाज्ञानावच्छेदकतया सविषयप्रमाणज्ञानप्रतीत्यवश्यम्भावादुक्त-
दोषः । अविद्यमानप्रमाणज्ञानावच्छेदकतया विषयस्याविशदावभासत्वादवि-
रोधे चाज्ञानमुभयसम्मतविशेषज्ञानाभावाविषयमस्तु, कृतं भावरूपाज्ञानान्तर-
कल्पनागौरवेण ।

अपिच ज्ञानाभावप्रतीतिरवश्याभ्युपगन्तव्या । नहि प्रमाणज्ञाना-
भावो भवता नेप्यते, तत्प्रतीतिर्वा । सदातन्त्वे तस्याज्ञानानुभवविरोधात् ।
सुरादौ तत्र शुक्तिरूप्यादौ चोत्पत्त्यैव प्रकाशाद्यभिचारितया प्रातीतिकतया
च भावरूपाज्ञानानङ्गीकारेण भाषि सुखं न जानामि इत्यन्तं कालमिदं ख्यं नावे-
दिपमिति ज्ञानाभावानुभववश्यकत्वाच्च । अन्यथा मम तज्ज्ञानं नास्तीति
लौकिकज्ञानाभावविवक्षायोगाच्च । अत्र यद्यपि तन्निर्णोऽपि भावान्तरमभा-
वइत्युपयतो ज्ञानाभाव इत्यपि भावरूपाज्ञानमेवापद्यते, तथापि तस्य स्वप्रका-
शज्ञानसङ्कोचावस्थाभेदो विषयविक्रमावस्थान्तरापेक्षया अभाव इति अज्ञान-
मित्युच्यते । सिद्धान्ते तु स्वप्रकाशज्ञानातिरिक्तस्वभावमाचरणात्मकमिति

विशेषः । तत् त्वप्रामाणिकं कल्प्यम् । क्लृप्तस्तु ज्ञानाभावः । तद्यापि सद्बो-
चावस्थाया बुद्धेरवस्थान्तरापेक्षया अभावत्वोपगमात् । आत्मधर्मभूतज्ञानसद्बो-
चावस्थावस्थाभेदश्च प्रामाणिकः । 'न विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते' ।

“अविद्याकर्मसंज्ञान्या तृतीया शक्तिरिष्यते”

“तया तिरोहितत्वाच्च शक्तिः क्षेत्रज्ञसंज्ञिता”

“सर्वभूतेषु भूपाल ! तारतम्येन वर्तते ।

अप्राणिमत्सु स्वल्पा सा ह्यतिशक्त्या पतत्रिषु ॥”

इत्यारभ्य

“हिरण्यगर्भोऽपि ततः पुंसः शक्त्युपलक्षितः”

इत्यादौ ज्ञाननित्यत्वतत्सद्बोचाद्यधिगमात्, तद्विषयं चाहमज्ञ इति युक्तम् ।
अवस्थाभेदानन्त्येऽपि प्रमाणप्रतिपन्नतया लाघवव्यायानवतारात् ।

अपिच न ज्ञानविरोधितयाज्ञानमनुभवेतुं शक्यम्, असमानाश्रयत्वे
विरोधायोगात् ।

“यस्याज्ञानं भ्रमस्तस्य भ्रान्तः सम्यक् च वेत्ति सः”

इति ह्याहुः । न च ज्ञानमात्रनियत्यतया, तदज्ञानज्ञानविरोधात् । तत्प्रमाणज्ञा-
नस्य तत्प्रमाणसाक्षात्कारस्य वा तन्निवर्तकस्याभावदशायामज्ञाने तन्निवर्त्यत्व-
स्याभावेनायोम्यतया चाध्यक्षयितुमशक्यत्वात् ।

अपिच न प्रमाणज्ञानं तन्निवर्तकं, शास्त्राद् ब्रह्मज्ञानेऽपि तदनिवृत्तेः ।
नापि प्रमाणसाक्षात्कारः, श्रवणादिना ब्रह्मणो धर्मोर्देवा निश्चये न जानामी-
त्यापत्तेः । अथ तन्निश्चयेन तदज्ञानस्यानुभवप्रतिबन्ध एव, न तन्निवृत्तिः ।
अन्यथा उपदिष्टेऽनुमिते वा स्वर्गादौ रसालरसादौ चापरोक्षवदभिन्वयके जिज्ञा-
सासशयाद्ययोगात् । अनुपाधिकसंशयदेरन्वयव्यतिरेकाभ्यां विषयावात्काज्ञा-
नहेतुकत्वस्य क्लृप्तत्वात् । धर्मादौ जिज्ञासाद्यभावश्च । ज्ञानान्तरायो-
ग्यतानिश्चयात्, ज्ञेयरूपान्तराभावनिश्चयाच्च, परोक्षाज्ञाननिवृत्तौ माना-
भावाच्च । नहि विषयप्राकट्यमध्यक्षवदन्ति, असंशयादिं चाज्ञाननिवृत्तिमन्तरैव

निरवाक्ष्म । 'जानामीति' व्यवहारः प्रवृत्तिर्वा ज्ञानमात्रापेक्षो नाज्ञाननिवृत्तिमा-
क्षिपति, भ्रान्तरजतादावपि तदुभयदृष्टेः । तत्र चाप्रसिद्धेरज्ञानस्यानिवृत्तेरिति
चेद्, न । तव केवलसाक्षिरूपस्यानादेरज्ञानानुभवस्य प्रतिबन्धासम्भवाद्,
धर्मादिज्ञाने तदज्ञाननिवृत्त्यनुभवस्य विना बाधकमभ्रान्तत्वाच्च । अपरोक्षे
चाभिव्यक्तैर्योग्यस्य सतो विषयस्य प्रमातृसंविदभेदाधीनत्वाङ्गीकाराद्, रसा-
लरसादौ च जिज्ञासादेरज्ञातरूपभेदविषयत्वाद्, ज्ञातरूपे संशयाद्यभावाच्च ।
अत एवैते ध्रुवखदिरपलाशा इत्यौपदेशिकापरोक्षज्ञाने सत्यपि ध्रुवोऽयं खदिरो
वायं खदिरोऽसौ वेति प्रतीतरूपातिरिक्तविषय एव जिज्ञासासंशयो वा न
प्रतीतविषय इत्यतो न ज्ञानविरोधिवेन भावरूपज्ञानमनुभूयेत । न च ज्ञाना-
भावाज्ञानानुभवानुपपत्तिरित्युक्तम् । न च ज्ञानाभावत्वेन तदेवाज्ञानमनुभूयते
अक्लृप्तत्वात् । तस्माद्,

अविशदनिर्माताश्रयविषयावच्छिन्नमज्ञानम् ।

अनुभूयमानमुचितं ज्ञानाभाव इति लाघवादिष्टम् ॥

अपिच मुक्तिदशानिर्विशेषप्रकाशानुभवमात्रस्वभावस्य नाज्ञानानु-
भवः सम्भवति स्वानुभवैकस्वरूपस्यापि । तिरोधानात् तत्सम्भव इति चेत्,
तिरोधानं हि स्वरूपाप्रकाशो, न स्रतः । स्वानुभवस्वरूपत्वादेव । अज्ञाना-
दिति चेत्, तर्हि प्रकाशधर्मत्वानुपगमात् तन्मात्रस्वरूपप्रकाशत्वे सति ति-
रोधानविरोधादात्मस्वरूपनाश एव तिरोधानमापद्येत ।

अपिच न सत्तया प्रातीतिकमज्ञानमात्मप्रकाशं तिरस्कुर्व्यात् । सत्तया
तिरस्कारकस्य काचादिवदयाथाभ्यं हि न स्यात् । न चातिरस्कृते तस्मिन्नज्ञानं
शक्यं प्रत्येतुम् । स्वानुभवैकतानम्य न्यभावत एव परागर्थानुभवासम्भवात् ।
तथा च स्वरूपानुभवे तिरस्कृते अज्ञानानुभवः, अनुभूयमानेन चाज्ञानेन
तत्तिरस्कार इति प्राप्तमन्योन्याश्रयणम् । अथापि स्यादनुभूतमेव तत् तिरस्कु-
र्यादिति, तर्हि स्वरूपावरणमन्तरेण न्यभावादेव ब्रह्माज्ञानमिवापरमार्थमन्यमपि
परागर्थमनुभवत्विति तिरोधानकल्पनानर्थिका, अज्ञानकल्पना च ।

अपिच अज्ञानानुभवस्य स्वरूपप्रयुक्तत्वेन निर्मोक्षः स्यात्, स्वभा-
वस्यानपायात् । न्यभावादेव ब्रह्मणो मिथ्याज्ञानानुभवस्वरूपस्य बाधकज्ञानबा-

ध्यता च स्याद्, मिथ्यारजतानुभववत् । अन्यप्रयुक्तत्वे च यद्यन्यद-
ज्ञानान्तरम्, अननवस्था । अथ तदेवाज्ञानं, ब्रह्मस्वरूपातिरस्कारतदनुभवयो-
रुक्तो दोषः ।

अपिच, अविद्यातिरोहितं ब्रह्म यदि न किञ्चिदपि प्रकाशेत, प्रका-
शमात्रं न प्रकाशत इति तुच्छतापत्तिः । आन्ध्यं च जगतः । अथ किञ्चित्
प्रकाशेत । न । निरंशे निर्विशेषे प्रकाशमात्रे युगपत् तिरस्त्रियमाणप्रकाश-
मानाकारद्वयासम्भवात् । अथ तदेवाविद्यावृत्तमविशदमवभासत इति चेत्,
सांशे सविशेषे प्रकाशविषये च सकलावभासो विशदावभासो विकलावभासश्चा-
विशदावभास इति सम्भवति । नहि प्रतिपन्नरूपावभास एवाविशदः । न च
अप्रतिपन्नरूपावभासः, अभावादेव । विषये तु समुद्रितरूपे कथञ्चित् प्रती-
यमाने कतिपयाशाकारानवभास एवावैशद्यमित्यनंशेऽविशेषे प्रकाशमात्रे ब्रह्मणि
प्रकाशमाने तदसम्भव इति ।

अपिच विद्यया अविद्याधीनावैशद्यनिवृत्तावनिर्मोक्षः । तन्निवृत्तौ च
यद् विशदप्रकाशस्वरूप तदविद्यादशायामस्ति चेदविद्यावैशद्य तन्निवृत्तिर्वा न
स्याद्, विशदस्वरूपस्याविद्याविरोधित्वात् । न चेत् तद्रूपस्य मुक्तस्वरूपस्या-
नित्यत्वप्रसङ्गः । भावकार्यस्यानित्यत्वनियमात् । तस्मादध्यक्षमन्यथासिद्धमपि
तर्कपराहतं न भावरूपमज्ञानमुपपादयितुं क्षमम् ॥

अज्ञानानुमानदूषणम् ।

नाप्यनुमानम् । अप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वं ह्यस्यामज्ञानानुमितावपीति
तत्राज्ञानान्तरसिद्धौ तदावृत्तत्वेन म्याज्ञानमात्मना नानुभूयेत् । अतश्चापर-
मार्थस्याप्रतीयमानस्याकार्यकरत्वेन कल्पनानर्थक्यम् । सत्तया कार्यकरत्वे च
काचादिवत् सत्यस्य ज्ञाननिवर्त्यत्वं न स्यात् । तदसिद्धौ च तत्रैव बाधः ।
अपक्षत्वे वा हेतोरनैकान्यमिति । ननु नाज्ञानानुमितिरप्रकाशितार्थप्रकाशिका,
साक्षिसविदिताज्ञानविषयत्वात् । न च सिद्धसाधनम्, अभावविवेकरुफलत्वादिति
चेत् । न । अनुमानप्रामाण्याज्ञानभावत्वतस्साक्षिगम्यत्वानामन्योन्यापेक्षसिद्धिक-
तया चक्रकापत्तेः । यावद्धि नाज्ञानस्य साक्षिगम्यत्वसिद्धिः न तावदनुमानप्रामा-

माण्यं, तदनुमितावेवानैकान्त्यात् । यावच्च नानुमानप्रामाण्यं, न तावद्-
ज्ञानभावत्वसिद्धिः । यावच्च न तत्सिद्धिः, न तावद् ज्ञातुरध्यस्तत्त्वा-
सिद्धावज्ञानस्य तद्धर्मभूतज्ञानोत्तीर्णसाक्षिगम्यत्वसिद्धिरिति । अथ यद्यतो-
ऽनुमानादज्ञानानुमितिर्निष्पन्ना, किमनैकान्त्येन । अथ न का(प्य)नैकान्त्य-
मिति एतावदिह विवक्षितम् । नानेन सम्यग्ज्ञानमुत्पत्तुमर्हति । तत्रैवानैकां-
न्त्यापत्त्या दृष्टहेतोरसम्यग्ज्ञानजनकत्वात् । नाप्यसम्यग्ज्ञानं, तत्रानैकान्त्या-
भावेन सद्धेतोरतज्जननार्हत्वादित्युभयथापि विरोधान्न साध्यसिद्धिरिति । अपि-
च किमप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वम् । न तावद्ज्ञानावरणविरोधित्वम् । साध्यसम-
त्वात् । दृष्टान्तेऽभावाच्च । नापि तमोविरोधित्वम् । तिमिराज्ञानसाधारणतम-
स्त्वानिरूपणात् । अत एव नावरणमात्रविरोधित्वम् । ज्ञानस्यैव नास्ति नं
प्रकाशत इति व्यवहारविरोधित्वात् । ज्ञानद्वारास्ति प्रकाशत इति व्यवहार-
प्रयोजकत्वं चेन्द्रियादेरपि । भासमानत्वविशेषणेऽपि शब्दलिङ्गादावनैका-
(न्त्य)म् । न च ज्ञानालोकसाधारणो जातिभेदः प्रकाशकत्वमनिर्वाच्याखण्ड-
धर्मो वा परसम्प्रतिपन्नः । न चान्यतरासिद्धो हेतुर्नामेति ।

साध्ये च व्यर्थं विशेषणम् । हेताविव व्याप्तिग्रहणानुपयोगित्वात् ।
स्वविषयावरणस्वनिवर्त्यवस्तुपूर्वकमित्येवापेक्षितसिद्धेश्च । तावतैवाभावात्मादि-
व्यावृत्तेरिति ।

अपिच यद्यज्ञानं नाम किमपि स्याद्, न ज्ञानमात्रब्रह्माश्रयं तदाव-
रणं वा स्यात् । शुक्तिकायज्ञानं हि ज्ञानाश्रयं दृष्टं ज्ञेयावरणं च । यदि च
ज्ञेयानावरणं तत् स्याद् ज्ञाननिवर्त्यं न स्यात् । ज्ञेयावरणं हि शुक्तिकायज्ञानं
ज्ञाननिवर्त्यं दृष्टम् । तथा यदि ब्रह्माज्ञानस्याश्रयो विषयो वा स्याद् ज्ञाननि-
वर्त्याज्ञानं वा, न ज्ञानमात्रं स्यात् । ज्ञातृ च ज्ञेयं च स्याद् जीवशुक्तिका-
दिवत् ।

तथा विमतं प्रमाणज्ञानं न स्वप्रागभावव्यतिरिक्ताज्ञानपूर्वकं, प्रमाण-
ज्ञानत्वात् । त्वदभिमतज्ञानानुमित्यादिवद्, धाराबाहुत्तरज्ञानादिवच । ज्ञानं
च न वस्तुविनाशकं, शक्तिविशेषोपपृंहणविरहे सति ज्ञानत्वात् । यदवस्तुनो-
विनाशकं तच्छक्तिविशेषानुपपृंहितज्ञानव्यतिरिक्तं यथेश्वरादिज्ञानं मुद्रा-
दिवेति सत्प्रतिपक्षः । स्वसाध्यसिद्धिविरोध्युपस्थितिममर्थसमबल्योपस्थितप्रति-

रुद्धकार्यकृत्व हि सत्प्रतिपक्षत्वम् । अन्यथा इदमभिधेय मेयत्वादित्यादावभिधेयत्वमेतन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि धर्मत्वादित्यादिरज्ञातविशेषादनुमितिप्रतिबन्धो न स्यात् ।

अपिच यदि भावरूपमज्ञान स्याद्, न जानमात्रनिवर्त्यं स्याद् घटा दिवत् । न चेष्टविपत्तिफणिविभ्रमादिजनितदुःखभयादिर्भावोऽपि तन्मङ्गलमालादिज्ञाननिवर्त्यं इति व्यभिचारः । तस्य क्षणिकत्वेन स्वयमपवर्गाद्, निपादकम्पादिफलापवर्गित्वाद् वा । क्षणिकं च तु खभयादि । स्वोत्पत्तिहेतुसमवधानसमयमात्रोपलम्भनियतत्वाज्ज्ञानज्वालादिवत् । न खल्वक्षणिक्का घटादयो दण्डाद्यभावेऽपि नोपलभ्यन्ते । चिरोपलम्भश्च तस्य स्वहेत्वनुवृत्तौ क्रियाया इव वेगानुवृत्तौ सन्तन्यमानत्वात् । अन्यथानुक्षणसन्तायमानस्वहेतुजनितानेकदुःखभयादिसमुदायो घटादिसमुदाय इव युगपदनुभूयते । भ्रान्तिश्च क्षणिकतया स्वयमेव निवर्तते । तत्सन्ततिनिवृत्तिश्च तद्धेतुदोषनिवृत्त्यैव । विषयतत्त्वज्ञानं तु तद्व्यवहारहेतुरेव केवलम् । वस्तुतस्तु दुःखभयादयोऽपि ज्ञानविशेषा एवेति क्षणिकतया स्वयमेव नश्यन्ति । स्वहेत्वनुवृत्तौ सन्तायन्ते । तदुच्छेदे चोदितस्य स्वतो विनाशादन्यस्यानुदयाच्च सन्तत्युच्छेद इति न कश्चिदपि भावो ज्ञाननिवर्त्यं इति । तदेवम्

अनैकान्त्यादसिद्धेश्च प्रतिपक्षपराहते ।

न भावरूपमज्ञानमनुमानेन सिध्यति ॥

भावरूपाज्ञानस्यागमानवगतत्वम् ।

नाप्यागमेन । 'अनृतेन हि प्रत्यूढा' इत्यत्र ऋतादितरदनृतमुच्यते । तवापि तदभावविरोधिना ऋतभूतत्रहाश्रयत्वतदनुभाव्यत्वानुपपत्तेः । ऋतशब्दश्च कर्म । 'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके' इति समभिख्याहारात् । 'पुण्यस्य कर्मणो दूराद् गन्धो वाती'त्युक्त्वा तत्प्रतियोगिनि 'अनृतादात्मानं जुगुप्सेदिति' प्रयोगाच्च । तेन अनृतेन प्रत्यूढा इति पापेन प्रतिबन्ध उच्यते । पापं च मोक्षप्रकरणे सासद्गं पुण्यमपि, अलौकिकत्वे सति ससारानिष्टफलत्वाविशेषात् । 'न सुकृतं न दुष्कृतं सर्वं पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते', 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणीति' कर्ममात्रम्य मोक्षविरोधित्वश्रवणात् ।

“तस्यान्तरायो मैत्रेय ! देवेन्द्रत्वादिकं फलम्”

इति स्मृतेश्च । अनासङ्ग तु पुण्यं कर्मेश्वराराधनरूपमृतशब्दितं यज्ञादिश्रुत्या समुच्चीयते

“यज्ञार्थात् कर्मणोऽन्यत्र लोकोऽयं कर्मबन्धनः”

“तदर्थं कर्म कौन्तेय ! मुक्तसङ्गः समाचर”

“स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः”

इत्यादिस्मृत्या च । यद्यपि ‘ऋतं पिबन्तावित्यत्र ऋतशब्दः सासङ्गे प्रयुज्यते, तथापि समभिव्याहारादिना पुण्यमृतमनृत पापमित्यवगम्यते । न त्वज्ञानमिति, तत्र तदप्रसिद्धेः । नापि किञ्चिदनिर्वचनीयमिति, येन तदेव-सौष्टुसत्रह्यलाभप्रत्यूहभूतमज्ञानमवसीयेत । नह्यनृतमित्यनिर्वचनीये व्युदधादि, तदप्रसिद्धेः । ह्यातियाथात्म्यं हि समार्थपाम ।

एतेन नीहारशब्दं कर्मेति व्याख्यातम् । तस्यैव ज्ञानाद्यावरणेन संसारेहेतुत्वात् ।

‘नासदासीन्नो सदासीत् तदानीं तम आसीदित्यपि परत्रोत्पत्तौ सत्-त्यच्छब्दितचिदचिद्व्यष्टोरप्ययकाले अचित्समष्टिमये तमसि प्रलय एव प्रति-पाद्यते । न तु कस्यापि सदसदनिर्वचनीयता ।

“अनादिमत् पर ब्रह्म न सत् तन्नासदुच्यते”

इति विशुद्धे ब्रह्मण्यपि दर्शनात्, कालभेदेन सदसद्भावमात्रवचनाच्च । नहि फालभेदे(न) भवतानिर्वचनीयतोपेयते ।

अथापि स्याद् अचित्समष्टिमयी तमश्शब्दा प्रकृतिरेव । ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति मायासंशब्दनादनिर्वाच्या विद्येति । न स्यात् । अनिर्वचनीय(स्य)निरासेन मायाशब्दस्यातादर्थ्यात् । ‘तेन मायासहस्रं तदि’त्यादौ स-त्येऽपि प्रयोगादिन्द्रजालादावन्यत्र चानुगतमाश्रयैस्त्वमेव मायाशब्दवृत्तिनिमित्तम् । प्रकृतावपि विचित्रानन्तसर्गकरत्वादित्यतः सा मायोच्यते । तच्च दर्शयति ‘अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतत्’ ‘इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते’ इत्यादि । सैवैपोच्यते ।

“दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया”

इति, ‘तस्मिन्श्चान्यो मायया सन्निरुद्ध’ इत्यादावपि कर्मरूपपरिणता प्रकृ-
तिरेव वा कर्मैव वा निरुक्तनिमित्तेन मायेत्यनवद्यम् ।

“तरत्यविद्या वितता हृदि यस्मिन् निवेशिते”

इत्यादावपि कर्मैव । ‘अविद्याकर्मसंज्ञान्ये’ति स्मरणात्, ‘क्षीयन्ते चास्य
कर्माणि तस्मिन् दृष्ट’ इति श्रुत्यैकार्थ्योपपत्तेश्च । तस्माद्

अनृतश्रुतेश्च सदसत्प्रतिषेधश्रुतेश्च न ।

मिथ्याज्ञानमनिर्गच्छं मेयमन्यपरस्वत् ॥

अज्ञानार्थापत्तिनिरासः ।

नाप्यर्थापत्ते, मिथ्याकार्यस्यापि विना मिथ्योपादानमनुपपत्त्यभावात् ।
“न विलक्षणत्वन्यायेन हेतुकार्यसालक्षण्यस्यानपेक्ष्यत्वात् । व्यावहारिकजगतो-
ऽपि तव प्रातिभासिकाज्ञानोपादेयत्वोपगमाद्, व्यावहारिकत्वे वाज्ञानस्य प्राति-
भासिकस्वप्नाद्युपादानत्वोपगमाच्च । न च गाढ सुप्तो न किञ्चिदवेदिपमिति
प्रतिबुद्धपरामर्शानुपपत्तिः, ज्ञानाभावानुमानादुपपत्ते । नापि ‘तत् त्वमसी’
त्याद्यभेदोपदेशानुपपत्तिः, त्वशब्दस्यापि जीवशरीरकब्रह्मपर्यन्ततया विशिष्टाभे-
देनोपपत्ते । श्रुतार्थानुपपत्त्या हि कल्प्यमानं तदुपपादकं कल्प्येत, न
तदुपपादकम् । एवञ्च यद्यज्ञाननिबन्धनो भेदः स्यात्, सर्वज्ञसर्वशक्तेरी-
श्वरस्याज्ञानससारादि कल्प्येत, सार्ग्यादिकं वा आज्ञानिकम् । न च
सर्वानुगमावैभत्यष्टतिविषयं तन्मृषेति वदन् वेदवादी नाम ।

नापि मोक्षोपदेशानुपपत्तिः, दर्शनरूप(पापता)पत्त्यवधिकोपासनया
कर्मक्षये बन्धनिवृत्त्याद्युपपत्ते । ‘मिथ्येते हृदयग्रन्थिरि’त्यादिशास्त्रात् ॥

इतिहासपुराणयोर्ब्रह्माज्ञानवादाभावः ।

इतिहासपुराणयोगपि न कचिद् ब्रह्माज्ञानवादो दृश्यते ।

तस्मादनस्तिकमशेषविशेषहीने

वस्तुन्यवस्तुमयभिन्नमजालमूलम् ।

मानान्तराणि वितथानि करोत्यविद्या

या सा हि मानपदवीषु दवीयसी ते ॥

एवं सति निर्विशेषस्वरूपविज्ञानादेवात्मनोऽविद्याद्यनर्थमाधेन स्वरूप-
प्रतिष्ठा कैवल्यमिति महता मतिरैकल्यमेवेति ॥

सिद्धान्त — अविद्याश्रयः ।

अत्राभिधीयते — यत् तावज्जीवो ब्रह्म वा नाविद्यादोषाश्रय इत्यादि ।
तत्र । तथाहि —

यस्यैते विभ्रमास्तस्य दोषोऽविद्यादिलक्षण ।

यस्य वा सोऽपरोक्षः स्यात् तन्म्यानाश्रयता कथम् ॥

भास्यभासकसम्बन्धो भास्यभानप्रयोजक ।

संयोगादेरयोगेन तादात्म्यमवशिष्यते ॥

स्वरूपकार्यभिन्नस्य तादात्म्य यस्य येन च ।

ज्ञाश्रयाश्रयिभाव म्याद् गुणगुण्यादिनत् तयो ॥

न प्रमातुरसौ धर्म सुपुत्रावपि दर्शनात् ।

न निर्विशेषचिद्रूपब्रह्मणोऽपि कथञ्चन ॥

किन्त्वविद्याविवेकेन सविकल्पावभासनम् ।

सर्वससारसम्भारभाजन तदुपाश्रय ॥

तदेव बुद्ध्युपाधीद् प्रमातेति निगद्यते ।

तेनाविद्या तदाश्लिष्टा न जानामीति भासते ॥

म्वरूप लभमानैव लभते साश्रयैव सा
 इति द्वयोरनादित्वे दोषो नान्योन्यसश्रय ॥
 ब्रह्मैव तदधिष्ठान तस्य बाधावधित्वतः ।
 यथाखण्डात्मक कालमवच्छिन्दत् क्रियादिकम् ॥
 तदेतत्कालवर्तीति तस्मिन्नेव विफल्यते ।
 तथाविद्या चिदात्मान निर्भिन्दाना निसर्गत ॥
 जीवाश्रया विफल्येत तस्मिन्नेव परात्मनि ।
 यथातीतादिकालस्तदुपाधिश्च क्रियादिम ॥
 अन्योन्यसश्रयौ काले जीवाविधे तथात्मनि ।
 एव सति विफल्येन ब्रह्मैवैश्वरशब्दितम् ॥
 सर्वज्ञ सत्यसङ्कल्प जगत्सर्गादिकारणम् ।
 परोपाधिविफल्येन यथा कालोऽविशेषण ॥
 भूतभव्यभवद्भेदतुर्महाकाल इतीर्यते ।
 स तथा माययैवेशो भूतभौतिकवृत्तया ॥
 सम्भिन्नात्मापृथक्त्वेऽपि सर्वात्मा वेत्ति सर्वश ।
 तेनैव सर्वोपादान सर्वकर्तेति कीर्त्यते ॥
 भूतभव्यादिसम्भेदात् काल सर्वाश्रयो यथा ।
 भूत भवद् भविष्यद् वा कालो वा तदुपाधिकः ॥
 नातियन्ति महाकाल तथाविद्यादिकः परम् ।
 परमात्मा च सर्वोपामाधारस्तदवस्थित ॥
 अन्तर्यामी क्रियाध्यक्षो नानागुण उपास्यते ।
 जीव पुनरहङ्कार शक्तिवृत्त्यनवस्थितम् ॥
 क्लेशकर्माशयग्रस्त तादात्म्येनाभिमन्यते ।
 अहम्भमेति तेनासावविद्याकामकर्मभि ॥
 क्लिश्नाति सुखदु खेषु नानायोनिषु संसरन् ।
 कायेन मनसा वाचा परोपासनया तु स ॥

प्रसन्नात्मा परात्मानमात्मानं प्रतिपद्यते ।
 त्रिभेदनिहवाकारविकल्पपरिवर्तिनी ॥
 अखण्डाकारनिष्पन्ना शाब्दवृत्तिरहङ्गता ।
 व्यञ्जयन्ती चिदात्मानं स्वयमप्युपशाम्यति ॥
 सविकल्पावभासात्मा तथा वृत्त्योपराजितः ।
 चिदात्मा भासतेऽथापि केवलं परिशिष्यते ॥
 भावाभावविशेषाणामविशेषनिषेधतः ।
 स्वात्मनोऽपि निषेधेन सा हि वृत्तिर्विकल्पिता ॥
 ततस्तदुपरागेण ता वृत्तिमवभासयन् ।
 तन्निषेधात्सानत्वात् स्वयमेवावभासते ॥
 तत् त्रिभेदनिषेधेन स्वनिषेधविकल्पिते ।
 स्वरूपग्रहणे भात आत्मा जीवो न नेश्वर ॥
 सदानन्दप्रकाशात्मा सत्तामात्रोऽनशिष्यते ।
 प्रागतं स्वप्रकाशोऽपि भासमानोऽपि सर्वदा ॥
 नाविद्याग्रस्तनिर्भासश्चिदात्मा विरुणद्धि ताम् ।
 प्रमावृत्तिचिदाभासा सविकल्पग्रन्थ्या विरोधिनी ॥

एवञ्च यदुक्तं सविद्रूपत्वेन नाज्ञातं ब्रह्म विपर्ययसविद्वत् स्वतः प्रमाणतो
 वा स्वरूपावभासाविशेषाद्, अप्रमेयतया च तत्रात्मनः स्वरूपमेवाज्ञानविरोधीति
 वाच्यत्वाच्चेति । तदुदस्तं, ब्रह्म न जानामीत्यनुभवबाधाद्, विपर्ययस्वरूपावभा
 सस्य च तदविरोधित्वाद्, अनुष्णाशीततया मण्यादिप्रतिहताग्नेयस्पर्शावभास-
 स्योष्णिमानवभासाविरोधित्वदर्शनाद्, अप्रमेयस्यैव विपर्ययस्तसमस्तरूपनिषेधवि
 कल्पाविष्टस्वरूपावभासस्य तद्विरोधित्वोपगमाद्, अविपर्ययतया सर्वथैवात्मनो
 ऽतद्व्यावृत्तिमुखबोध्यत्वाद्, नेदं रजतमिति विपर्ययस्तरूपनिषेधविकल्पाविष्टशु-
 क्तिस्वरूपावभासस्यैव तदज्ञानविरोधित्वदर्शनाद्, अक्षादभ्यतो वा शुक्तिरेपेत्य-
 वभासस्यापि तद्गर्भत्वात् । शुक्तिराज्ञानं तु तत्र विपर्ययस्तरूपमिति तन्निषेधम

स्वरूपं लभमानैव लभते साश्रयैव सा
 हति द्वयोरनादित्वे दोषो नान्योन्यसश्रयः ॥
 ब्रह्मैव तदधिष्ठानं तस्य बाधावधित्वतः ।
 यथाखण्डात्मकं कालमवच्छिन्दत् क्रियादिकम् ॥
 तदेतत्कालवर्तीति तस्मिन्नेव विकल्प्यते ।
 तथाविद्या चिदात्मान निर्भिन्दाना निसर्गत ॥
 जीवाश्रया विकल्प्येत तस्मिन्नेव परात्मनि ।
 यथातीतादिकालस्तदुपाधिश्च क्रियादिमः ॥
 अन्योन्यसंश्रयौ काले जीवाविद्ये तथात्मनि ।
 एव सति विकल्पेन ब्रह्मैवेश्वरशब्दितम् ॥
 सर्वज्ञं सत्यसङ्कल्प जगत्सर्गादिकारणम् ।
 परोपाधिविकल्पेन यथा कालोऽविशेषण ॥
 भूतभव्यभवद्वेतुर्भहाकाल इतीर्यते ।
 स तथा माययैवेशो भूतभौतिकवृत्तया ॥
 सम्भिन्नात्मापृथक्त्वेऽपि सर्वात्मा वेत्ति सर्वश ।
 तेनैव सर्वोपादान सर्वकर्तेति कीर्त्यते ॥
 भूतभव्यादिसम्भेदात् काल सर्वाश्रयो यथा ।
 भूत भवद् भविष्यद् वा कालो वा तदुपाधिकः ॥
 नात्तियन्ति महाकालं तथाविद्यादिकं परम् ।
 परमात्मा च सर्वेषामाधारस्तदवस्थितः ॥
 अन्तर्यामी क्रियाध्यक्षो नानागुण उपास्यते ।
 जीव पुनरहङ्कार शक्तिवृत्त्यनवस्थितम् ॥
 क्लेशकर्माशयग्रस्त तादात्म्येनाभिमन्यते ।
 अहम्ममेति तेनासावविद्याकामकर्माभि ॥
 क्लिश्नाति सुखदुःखेषु नानायोनिषु संसरन् ।
 कायेन मनसा वाचा परोपासनया तु सः ॥

प्रसन्नात्मा परात्मानमात्मानं प्रतिपद्यते ।
 त्रिभेदनिह्वाकारविकल्पपरिवर्तिनी ॥
 अखण्डाकारनिष्पन्ना शाब्दवृत्तिरहङ्गता ।
 व्यञ्जयन्ती चिदात्मानं त्वयमप्युपशाम्यति ॥
 सविकल्पावभासात्मा तथा वृत्त्योपराजितः ।
 चिदात्मा भासतेऽथापि केवलः परिशिष्यते ॥
 भावाभावविशेषाणामविशेषनिषेधतः ।
 स्वात्मनोऽपि निषेधेन सा हि वृत्तिर्विकल्पिता ॥
 ततस्तद्गुपरागेण तां वृत्तिमवभासयन् ।
 तन्निषेधावसानत्वाद् स्वयमेवावभासते ॥
 तत् त्रिभेदनिषेधेन स्वनिषेधविकल्पिते ।
 स्वरूपग्रहणे भात आत्मा जीवो न नेश्वरः ॥
 सदानन्दप्रकाशात्मा सत्तामानोऽवशिष्यते ।
 प्रागतः स्वप्रकाशोऽपि भासमानोऽपि सर्वदा ॥
 नाविद्याग्रस्तनिर्भासश्चिदात्मा विरुणद्धि ताम् ।
 प्रमावृत्तिचिदाभासा संविद्धयम्या विरोधिनी ॥

एवञ्च यदुक्तं संविद्रूपत्वेन नाज्ञातं ब्रह्म विपर्यसंविद्धत् स्वतः प्रमाणतो
 वा स्वरूपावभासाविशेषाद्, अप्रमेयतया च तवात्मन स्वरूपमेवाज्ञानविरोधीति
 वाच्यत्वाच्चेति । तदुदस्त, ब्रह्म न जानामीत्यनुभववाधाद्, विपर्यस्तरूपावभा-
 सस्य च तदविरोधित्वाद्, अनुष्णाशीततया मण्यादिप्रतिहताग्नेयस्पर्शावभास-
 स्योष्णमानवभासाविरोधित्वदर्शनाद्, अप्रमेयस्यैव विपर्यस्तसमस्तरूपनिषेधवि-
 कल्पाविष्टस्वरूपावभासस्य तद्विरोधित्वोपगमाद्, अविषयतया सर्वथैवात्मनो-
 ऽस्तद्व्यावृत्तिमुखबोध्यत्वाद्, नेद रजतमिति विपर्यस्तरूपनिषेधविकल्पाविष्टशु-
 क्तिस्वरूपावभासस्यैव तदज्ञानविरोधित्वदर्शनाद्, अक्षादन्यतो वा शुक्तिरेपेत्य-
 वभासस्यापि तद्गर्भत्वात् । शुक्तिकाज्ञानं तु तत्र विपर्यस्तरूपमिति तन्निषेधम-

नपेक्ष्य तत्स्वरूपावभासो विरुन्धीत । अत एव तूलाज्ञानपक्षे आवरणभेदपक्षे वा शुस्त्यादौ तत्स्वरूपावभासात्मा तन्निवृत्ति । अज्ञानावरणाभेदपक्षे च तद्विषयावच्छेदेन तदवभासप्रतिबन्धो वा । प्रतिबन्धश्च न तदुत्पत्तिविरोध , अज्ञानावभासस्य नैसर्गिकत्वात् । किन्त्वज्ञानाद्वारकविषयावभासतैव । ब्रह्मणि तु स्वरूपावभासमात्रावसानोऽज्ञानादिबाध इति व्यवतिष्ठते । तस्यापि तद्विपर्यस्तरूपत्वात् । रजतादिनिषेधेन शुक्त्यादिस्वरूपावभासस्य तद्द्वार्धत्वदर्शनात् । तादृशश्चाज्ञानादिनिषेधविकल्पाविष्टात्मस्वरूपावभास प्रमाणाधीन एवेति न प्रागज्ञानादिविरोध । स्वरूपेणात्मनोऽनवभासात् । एष च विद्याविद्ययोर्विशेष , यदेकत्र स्वरूपेणात्मा भासते, अन्यत्र त्वविद्यादिविपर्यस्तरूपेणेति । प्रागागमिकात्मस्वरूपविज्ञानाच्च हैतुक विकल्पमिथ्यात्वज्ञान प्रत्यक्षादि तात्त्विकप्रमाणत्वाभिमानविधातेनागमिकात्मविज्ञानोत्पत्तावङ्गम् । न तु तदेव तत्त्वज्ञान, वस्तुस्वरूपावभासानवधित्वात् । तदवधिक हि तत्त्वज्ञानम् । तदिदमुदित भाष्ये —

“अवगतिपर्यन्तं ज्ञानं सन्वाच्याया इच्छायाः कर्म । ब्रह्मावगतिर्हि पुरुषार्थः”

इति । अत एव यावदवगतिपर्यन्तागमिकविज्ञानमात्मा सजातीयदिभेदविकल्पित एवावभासते निसर्गत इत्युपपन्नमनाद्यविद्याश्रयो ब्रह्मेति ॥

अविद्यावरणम् ।

यदप्युदयनिरोधो वा प्रकाशस्य नाशो वा प्रकाशमात्रात्मनि नाविद्यावरणं सम्भवतीत्यादि, तदपि श्वैश्रुनिर्गच्छोक्तिन्यायमनुहरते । उभयासम्भवस्यास्मदिष्टत्वात् । किन्त्वस्ति प्रकाशत इति व्यवहारसामग्र्या सत्यां नास्ति न प्रकाशत इति व्यवहारयोग्यतापादनमेवावरणमिति प्राञ्च. । यद्यपि नैवंरूपत्व घटादिविषयतमोवरणे शक्यमुपपादयितुं, तदस्तित्वादिव्यवहारसामग्र्यन्तर्गतालोकादिसत्त्वे नास्तित्वादिव्यवहारयोग्यतापत्त्ययोगात् । तत्रसत्त्वे च

तत एव सेति तमोनिमित्तत्वाफलरूपनात् । आत्मनि च तदस्तित्वादिव्यवहार-
सामग्र्यन्तर्गतस्वरूपावभाससत्त्वे नास्तित्वादिव्यवहारायोगान्, तद्वन्त्वे च
तत्राज्ञानानपेक्षणात् । अपिनैवं जगदान्ध्यप्रसङ्गः । नञ्चात्मन्यनवभासमाने
किञ्चिदवभासेत, 'तमेव भान्तमनुभाति सर्वमि'ति श्रुतेरिति । तथापि तदा-
वारफत्वाभिमतविरोधीतरास्तित्वादिव्यवहारसामग्र्यमिति विवक्षितम् । तद्विरोधी
चैकत्रालोकः । अन्यत्र तत्स्वरूपावभासमानम् । अविद्याविषये चात्मनो
विपर्यस्नरूपावभास एवेत्ययोचाम । अथवा घटादावास्तित्वादिव्यवहारसामग्र्यां
नालोकादिरन्तर्भवति तमोनिवृत्त्यान्यथासिद्धेः । न चालोकाभावमात्रं तम
इत्यावेदितम् । तज्ज्ञानं च व्यवहारगृहीतमित्यतो घटादाविन्द्रियसन्निकर्षा-
दिरेवास्तित्वादिव्यवहारसामग्री । चिदात्मनि च स्वरूपसत्तैव । सत्यां च तस्यां
विपरित्यवहारस्योग्यतापत्तिस्तमसाविद्यया वा न मामग्रीविरहदित्यालोकादा-
गमिकविज्ञानाद् वा तन्निवृत्त्या यथावस्तुस्वरूपमवभासते । न च ज्ञानस्याज्ञान-
समानविषयत्वमसुषटं, निरूप्यतायां ब्रह्मानुपद्भावभासस्योभयत्रापि तुल्यत्वात् ।
घटज्ञानादावपि तदतिरिक्ततद्विषयत्वानिरूपणात् । अविद्योपादानम्यैवागमिक-
ज्ञानस्याविद्यानिवर्तकत्व नहि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति न्यायात्,

“ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः”

इत्यादिशास्त्रात् कद्रलीगर्भादिनिदर्शनाच्चोपपादनीयम् । अथवा स्वरूपाव-
भास एव नित्योऽपि नैसर्गिकाविद्यावभासकतया तदनिवर्तकोऽपि नैगमाख-
ण्डाकारवृत्त्यभिव्यक्तो निवर्तयेत्, तृणाद्यवभासकसूरकरनिकरस्यैव पतङ्गका-
न्ताभिव्यक्तस्य सद्दाहकत्वदर्शनात् । अरण्यनुगतामेरतद्दाहकस्यापि निर्मथना-
भिव्यक्तस्य सद्दाहकत्वदर्शनाच्च । वस्तुतस्तु यावद्विशेषनिषेधविकल्पाखण्डाका-
रमानवृत्त्यभिव्यक्तस्वरूपावभासे बाध एवाविद्यादेरित्युक्तम् । न च प्रकाश
इत्येवात्मन्यविद्यावरणासम्भवः । दृष्टत्वात् । अपवरकालोकादावन्धकारवदारोप-
सम्भवात् । अत एव प्रकाशमानेऽप्रकाशमाने चात्मनि नाविद्यावरणं सेज्जुमर्ह-
तीत्यादि निरस्तम् । तदवभासात्मनैवातद्रूपेण प्रकाशमानत्वोपगमात् ॥

परमते अज्ञानविभ्रमानुपपत्तिः ।

परस्य स्वात्माज्ञानं देहादिविभ्रमो वा न घटते । आत्मनः स्वध्वन-
-

व्यवहारानुगुण्यापादकत्वेन स्वयम्प्रकाशत्वोपगमात् । नित्यत्वाणुत्वादेरपि प्रत्य-
क्तत्वानुकूलत्वाद्यविशेषेणागमजज्ञानानपेक्षणात् । नित्यत्व हि ध्रुवत्वम् । 'त्यम्ने
ध्रुवे' (वा० ४. २ १०४) इत्यनुशासनात् । स च स्वभावो न त्वौपाधिक । नहि
सर्वकावृत्तित्व काले कालातीतात्मनि वा सम्भवति । तथाचात्मना वागमिकृत्वा
नेन वा तत्त्वावभासाविशेषादज्ञानविभ्रमविरोध । न चात्मासाधारणतया ज्ञाना-
दिधर्मानवभासादपिरोध इति शक्यम् । सामग्रीसत्त्वे तथानवभासासम्भवात् ।
स्वयम्प्रकाशो ह्यात्मा स्वधर्ममात्रमवभासयति, तदसाधारण्यावभाससामग्री तु
धर्मभूतज्ञानप्रसरलक्षणा नागमेन विनेति चेत् । कुत पुन स्वभावादेव तद-
वभासज्ञानप्रसरो न भवति । देहादिसम्भेदाध्यासप्रतिबन्धादिति चेद्, अध्या-
सस्यैव ज्ञानादेरात्मासाधारण्यानवभासमूलत्वेनान्योन्याश्रय । सुप्तादावध्यासो-
परमेणात्मासाधारणतयैव तदवभासापत्तौ पुनरध्यासविरोधेनानादित्वानुपपत्तेः ।
न चाध्याससंस्कारस्तत्त्वावभासविरोधी, सत्यपि तस्मिन् शुक्त्याद्यसाधारणतया
शुक्तित्वाद्यवभासात् । एतेन कर्मापिद्यया तत्त्वावभासप्रतिबन्धो व्याख्यात ।
तस्यापि भ्रमसंस्कारतुल्यत्वात् । 'देहयोगाद् वा सोऽपि' (ब्र० ३ २.
६) इति न्यायविरोधाच्च । कर्माविद्यातिरोधानस्मरण च देहयोगद्वारेति
व्याख्याम ।

अपिच न 'अविद्या कर्मसज्जान्ये'ति कर्मैवाविद्योच्यते, किन्तु कर्मण
सज्जालक्षणभूता या, कर्म वा सज्जा यस्या सा, कर्मनिमित्तनानादेहयोग-
लक्षणा ।

“तमसा बहुरूपेण वेष्टिता कर्मयोनिना”

इति मानवे विद्येपणात् । अत्रापि प्रकरणे

‘श्रूयता चाप्यविद्याया स्वरूप कुलनन्दनं”

इति प्रक्रम्य,

“अनात्मन्यात्मबुद्धिर्या अस्वे स्वमिति या मति ”

आविद्येति देहादावहममाभिमानरूपत्वोपक्षेपात् । नित्यस्य ज्ञानद्र-
व्यस्य स्वतोऽसप्रकाशत्वे तिभिरन्येयावस्थाभेदेनापि स्वप्रकाशता न स्यात् ।

प्रकाशस्य च तिरोधानं स्वरूपनाश एव प्रसज्येत, सत्माश्रये प्रकाशगुण-
स्यैवोदयाप्ययासम्भवात् । नित्यज्ञानावस्थाभेदं च निरास्याम । तत्र सङ्कोचरूप-
मवस्थान्तरमविद्यया तिरोधानम् । अतो ज्ञानस्यात्मासाधारणधर्मत्वानवभास
इति दुरुक्तम् ॥

असाधारण्यविवेकः ।

अपिच किमिदमसाधारण्यमात्मधर्मस्य यत्रात्मरूपज्ञानं न सामग्री
यस्य चाविद्यातिरोधानादनवभासः । यदि धर्मान्तर, तस्य तदतद्धर्मसाधारण्ये
तद्रूपेण तद्धर्मवत्त्वज्ञानस्यात्मनि विभ्रमविरोधित्वायोग । नहि शुक्तित्वरज-
तत्वसाधारण्येन मेयत्वेन शुक्तित्वावभासेऽपि रजतभ्रमो निवर्तते । तस्यापि
धर्मान्तरेऽसाधारण्ये तदसाधारण्यमन्तरा तदाश्रयसाधारण्यापत्त्या मूलधर्मसा-
धारण्यप्रसङ्गेन तस्य तस्यान्यदेन्द्वसाधारण्य धर्म इत्यप्रामाणिकमनवस्थान,
सस्थानिविधिवेद्यसंस्थानानवभासमात्रस्य स्वस्वाश्रयान्यात्म्यविभ्रमविरोधित्वोपग-
मविरोधश्च । अथातद्यावृत्तिसाधारण्यम्, आत्मधर्मेष्वनात्मव्यावृत्तिर्न स्वरूपाद-
तिरिच्यते । ततश्च तद्रूपव्यवहारे पर प्रतियोगिज्ञानापेक्षा न तदवभास इति
त्वदभ्युपगमेनात्मनैव तदवभासप्राप्तौ देहाद्यात्मत्वविभ्रमासम्भवः । तस्मात्
सत्यामपि सामग्र्यामनवभासे हेतुरन्वेषणीयः । तत्र चाहो विषये प्रमातृकरण-
विषयदोषरागकाचचाकवक्यादयः सम्भवन्ति । चिदात्मनि तु प्रकाशकेऽना-
द्यविद्यैव दोषोऽभ्युपगन्तव्यः, गत्यन्तराभावात् । सा च चिदात्मनः स्वरूपा-
वभास प्रतिबध्नाति । अवभासमानमेवात्मानं स्वस्वविलासविकल्पेनोपरञ्जयति ।
अज्ञानाकारावभासता च तद्विषयता । तद्योग्यता चावरणमात्मनोऽविद्यास-
म्बन्धात्मानादिसिद्धेति ॥

अनवस्थोद्धारः ।

सा च दृश्येत्यपरमार्थ एव । यत्रैव कल्पनामूलदोषसापेक्षत्वेनान-
वस्थेति । अस्तु तावदनवस्था । को दोषः । अप्रामाणिकी कल्पना स्यादिति
चेद्, नन्वात्मतत्त्वावबोधोपेक्षया सर्वापि कल्पना विभ्रम इत्युपगम्यत एव ।

किमत्रापादनीयमप्रामाणिकी कल्पना स्यादिति । तुल्यरूपकल्पितानन्तदोषावि-
 वक्तावभासस्यापि विभ्रमत्वात् । न चैवमधिष्ठानानुपपत्तिरपि मा स्म दुष्य-
 दिति माध्यमिकमतेऽपि माध्यस्थ्यं युक्तमिति शङ्क्यम् । बाधस्य सावधित्वेन
 तदनवस्थानुपपत्तेः । बाधावधिश्च अधिष्ठानं तत्त्वम् । तत्तु शून्यमन्यद्वैत्यन्य-
 देतत् । किन्त्वाम्नायप्रामाण्यात् सर्वत्र सत्ताबोधवधिबाधाच्च सत्तासंविद्रूप आ-
 त्मैवाधिष्ठानमिति वयं ब्रूमः ।

अपिच अविद्याकल्पनाया अनादित्वेन तन्मूलदोषान्तरानपेक्षयां
 कानवस्था । न च काल्पनिकस्यानादित्वमेव दुर्घटम् । सत्त्वस्यैव काल्पनिक-
 स्यापि सादित्वेऽप्रयोजकत्वात् । अनादित्वस्य धर्मिग्राहकमानसिद्धतया बा-
 धाश्च । न च काल्पनिकत्वे सादित्वप्रसङ्गादकाल्पनिकत्वं जगदुपादानोपाधित्वा-
 भिमत्तस्य साधनीयमिति वाच्यम् । काल्पनिकत्वस्य सत्त्वस्य वा सादित्वाना-
 दित्वयोरप्रयोजकत्वादेव प्रसङ्गादनुमानस्याप्यसम्भवात् । अत एव कल्पितत्वा-
 दविद्यायां दोषमूलत्वानुमानमुदस्तम् । बाधेन कल्पितत्वोपपत्तावप्रयोज-
 कत्वात् । कल्पितत्वे सति सादित्वे परमुभयरूपानुगुण्येन दोषो हेतुरित्यवस्था-
 प्यते । न च विशिष्टादेकदेशस्य लाघवेन कल्पितत्वमेव दोषमूलत्वप्रयोजक-
 त्वमिति युक्तं, सादित्वस्यापि तथैव तदप्रयोजकत्वापत्तावतिप्रसङ्गात् । अतः
 सादित्वे सति हेत्वपेक्षयां कार्यानुकूलहेतुव्यवस्थानात् काल्पनिके कार्ये दोषो
 हेतुरिति व्यवस्थामात्रमिति सादित्वासिद्धेरविद्याया मूलस्यैवाकल्पनीयत्वान्ना-
 नवस्थेति । ननु जीवभावादेरनादेरपि दोषमूलत्वमिष्यते भवता । न । कल्प-
 नायौगपद्यात् । सहबाध्यत्वेनाविद्याधीनस्थितिकत्वमात्रोपगमात् ।

अपिच कल्पनैकशरीरायामविद्यायां कैवानुपपत्तिश्चोचते, यथानुभवं
 कल्पितरूपोपगमात् । अन्यथा कथं शुक्ली रजतं कथं तदकार्यकरं कथं प्रत्यक्ष-
 मिति चोचानवस्थिते । तत्र यदि कुतोऽपि लिङ्गाभासादविद्याया दोषमूलत्वं
 विचिकल्पयिषितं, विद्यायामप्यवस्थानं मुक्तावारकत्वं च काम विकल्पय । अथा-
 नवस्थया पराविवर्तिषितं विरोधेन बाधेन च कामं परावर्तस्य । अविद्यालम्बना हि
 सर्वापि कल्पनैव । तत्र चोपपत्त्यन्वेपणमनर्थकम् । एतेन यदनृतं तद् दोषमूलमि-
 त्युपपत्तिनिरपेक्षत्वेऽनृतवगन्मूलाविद्यादोषो न कल्प्येतेति प्रलापः, सादिकल्प-
 नाया दोषमूलत्वकल्पनात् । कल्पना पुनरधिष्ठानापेक्षानियता, बाधावधित्वात् ।

अन्यथा कल्पनात्वातिपातात् । न च सर्वमसदिति बोधस्य स्वस्याप्यसत्त्वावेदक-
शून्यपरिशेषो बाधः स्यादिति वाच्यम् । सर्वस्यापि प्रमाणस्य सदात्मनत्वेन
प्रमाणतः शून्यपरिशेषासिद्धेः । अभावप्रमाणवादेऽपि तस्य सदधिकरणाल-
म्बनत्वात् । सर्वविशेषातिवर्तिनः सदात्मकस्यैव शून्यसंज्ञकस्याधिष्ठानत्वोप-
गमे च नाममात्रविवादः स्यात् । अपिच स्वपरव्यवहारानुगुण्यापादकत्वमिव
ज्ञानस्याज्ञानस्यापि स्वपरकल्पनात्वोपपादकत्वमस्तु, न दोषमात्रस्य स्वपरनि-
र्वाहित्वमित्यनतिप्रसङ्गात् । न चैवमधिष्ठानान्तरमनपेक्ष्यानादिकल्पनाया एव
स्वपरनिर्वाहकत्वं शक्यशङ्कं निरवधिवाधानुपपत्तेरेव । न च स्वस्मिन्नेव स्वयं
वाध्यते, विरोधात् । अपिच शून्याधिष्ठानत्वेऽभावानुविद्धा कल्पना स्यात् ।
सदनुविद्धा तु कल्पना, घटः सन् पटः सन्नित्याद्यनुभवात् । एवञ्च औपनिषदमते
माध्यमिकमतप्रतिबन्धुपादानं तान्त्रिकस्य वैदिकमहाजनवहिष्कृतस्य माध्य-
मिकमैत्रीपरिशीलनमात्रमिति ॥

अनिर्वचनीयत्वोपपत्तिः ।

यदप्यनिर्वचनीयत्वानुपपत्तिरविद्यायाः सर्वप्रतीतीनामेव सदसदन्यत-
राकारत्वादित्यादि, तदप्ययुक्तम् । नह्यस्तित्वप्रत्ययविषयो लब्धात्मकत्वं
सत्त्वमसत्त्वं वा नास्तित्वप्रत्ययविषयो निषेधप्रतियोगित्वमनिर्वचनीयत्वशरीर-
निविष्टमिष्टं, येनास्तीति बोध्ये निषेधे च नास्तीति सदसद्विलक्षणत्वलक्षण-
मनिर्वचनीयत्वमवचनीयं स्यात् । किन्तु बाधायोग्यस्वरूपत्वं सत्त्वम्, असत्त्वं
च निःस्वरूपत्वम् । तद्वैलक्षण्यं चानिर्वचनीयत्वमस्तिनास्तिबोधौ न विरुन्धः ।
ब्रह्मणश्च बाधायोग्यत्वलक्षणं सत्त्वं 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म', 'अस्तीत्येवो-
पलब्धव्यः', 'सत्तामात्रमगोचरम्' इत्यादिना गम्यते, निस्स्वरूपत्वरूपं चासत्त्वं
खपुष्पादिः निरुपाख्यत्वात् ॥

जगद्ब्रह्मणोर्बाध्यत्वावाध्यत्वे ।

ननु ब्रह्मणोऽन्यस्य वास्तीत्येवोपलब्धावेकं वाध्यते नान्यदिति को
हेतुः । आपणे शुक्लौ वा रजतमित्येव मित्यविशेषे किञ्चिद् वाध्यते नान्यदित्यत्र

वा को हेतुः । ननु शुक्तिरूप्यादौ प्रवृत्तिविसंवादो बाधहेतुः । नन्वर्थान्य-
थात्वज्ञानं प्रवृत्तिविसंवादो वा बाधबोधे हेतुः न बाध एव । अबाधितस्वभावस्य
हेतुतो बाधायोगात् । अमगृहीतत्वादेकं बाध्यत इति चेत्, कुतः पुनरेकत्र अमो
नान्यत्र । विषयबाधादिति चेत् । ननु तव अमगृहीतत्वेन विषयबाध इत्यन्योन्या-
श्रयः । अपिचैवं यादृच्छकसंवादिविभ्रमगृहीतमपि बाध्येत, अमगृहीतत्वाविशे-
पात् । अत एव दोषानुपक्वबोधसामग्रीकत्वमपि निरस्तम् । तस्माद् विषयरूप-
स्य प्रमाणव्यवस्थाप्यतया यत्र बाधकं प्रमाणं तद् बाध्यते नान्यदिति
व्यवस्थिते ब्रह्म बाधकमानाभावादबाध्यम्, अन्यत् तु बाध्यमित्युपपन्नम् ।
अविद्यादि च 'अथो अविदितादधि', 'नेति नेत्यात्मे'ति यावदविद्यादिविशेष-
निषेधशेषतयात्मोपदेशेन बाध्यते । प्रत्यक्षादीनि च प्रपञ्चबाधकान्युपन्यस्तानि
प्रत्यक्षादिदोषमूलत्वसम्भावनाहेतूपपादनप्रस्तावे । एवञ्च यद् बाध्यत्वमध्य-
वसीयते तन्नाम सद्विलक्षणत्वम् । यच्चास्तीति लब्धा(क?त्मकत्व)मुपलभ्यते
तदेवासद्विलक्षणत्वमिति, तदात्मकमनिर्वचनीयत्वमेव स्यातिवाधावसेयमिति
नान्यावभासेऽन्यविषयत्वातिप्रसङ्गः । अत एव सत्त्वसहेऽपि सदसद्वैलक्षण्ये न
वस्तुसत्त्वाङ्गीकार इति । न च सदसदात्मकत्वमेव स्यातिवाधाभ्यामवसीय-
ताम्, अस्तिनास्तिबोधानुरोधादिति वाच्यम् । लब्धात्मत्वे सति निस्स्वरूप-
त्वस्याबाध्यत्वे सति बाध्यत्वस्य वा विरोधेनासम्भवात् । कालभेदादस्तित्व-
नास्तित्वाविरोध इति चेद्,

“नासतो विद्यते भावो नाभावो विद्यते सतः”

इति भगवद्दर्शनविरोधः ।

अपिच बाधो हि प्रतिपन्नारोप्यसत्त्वसमयावच्छेदेन तदुपाधावेव
तस्य नास्तित्वप्रत्ययो न भिन्नकालसत्त्वालम्बन इति युक्तम् । न च सदस-
द्वैलक्षण्यमपि सत्त्वासत्त्वपर्ययसन्नमेवेति तथापि विरोध इति वाच्यम् । अस-
द्वैलक्षण्यस्य बाध्येऽपि सम्भवेन विवक्षितसत्त्वापर्यवसानात् । असतो निरु-
पास्यस्य सद्वैलक्षण्यतिरिक्तवैलक्षण्यानिरूपकत्वाच्च । न चासतः सालक्षण्यं
केनापि वैलक्षण्यं वा लक्षयितुं क्षमन्ते प्रेक्षावन्तोऽपि । अत एव कैश्चित्
सदन्यत्वमेवानिर्वचनीयतोऽस्तीयते । तमेव तु सत्त्वनिषेधमसत्त्वेन सदसत्त्वेन

च विकल्प्य प्रपञ्चयन्ति प्राञ्चः न सन्नासन्नापि सदसदिति सत्त्वनिपेधे मा मू-
दसत्त्वविभ्रमः सदसत्त्वविभ्रमो वेति । यत्त्वेवं पूर्वोत्तरपक्षमूलविरुद्धप्रतिपत्त्या
ब्रह्मणो भेदानां वा सविशेषत्वाविशेषत्वादिर्वैलक्षण्यं सत्त्वानिर्वचनीयत्वादि-
वैलक्षण्यं वापद्येतेति । न च वैलक्षण्यप्रतियोगितया निर्विशेषमनिर्वचनीयं वा
किमपि स्यादिति शङ्क्यम् । विनापि तेनासत्तैव तद्विकल्पोपपत्तेरिति । तन्न ।
विरुद्धोभयरूपस्य तुल्यप्रतिपत्तित्वे संशयेन तदुभयवैलक्षण्यासिद्धेः । अन्यत-
ररूपावधारणे-चारोप्यरूपनिपेधेन निर्विशेषत्वादिरूपपरिशेषात् । नहि वयं
प्रतीतरूपवैलक्षण्यं शुक्तिरूप्यादौ निरूपयामः । किन्तु प्रतीतरूपमेव सद-
सद्वैरूप्यमिति न विरुद्धोभयप्रतीत्या तद्वैलक्षण्यप्रसङ्गनमाङ्गसम् । अथवा
ख्यातिवाधान्यथानुपपत्त्या सदसद्वैलक्षण्यमाक्षिप्यते, सद्येन बाध्येत, असच्चे-
न्नाध्यक्षेतेति । न च निर्विशेषं चेद् ब्रह्म सविशेषं न प्रतीयेतेत्यादि शक्यशङ्कं,
येन तद्व्रतीत्या निर्विशेषवैलक्षण्याद्युत्प्रेक्ष्येत । अतद्रूपविकल्पो ह्यवकल्पते ।
हन्तैवमसत्येव सत्त्वं विकल्प्येत सति वा असत्त्वम् । न । निर्विपर्यारोपायो-
गाद्, रूप्यादेरप्रतीतौ प्रतीतौ वा निरुपाख्यत्वख्यानायोगाच्च । न च प्रति-
पन्नोपाधौ त्रिकालनिपेध्यत्वरूपवाध्यत्वपर्यायमसत्त्वं पारिभाषिकमनिर्वचनीय-
स्योदसनीयम् । प्रत्ययार्हत्वादिलक्षणभावत्वापरपर्यायं वा सत्त्वम् । न चामू-
विरुध्यते । निरुक्तसत्त्वस्य बाध्यत्वोपपादकत्वात् । यथाहुः—

“लब्धरूपे क्वचित् किञ्चित् तादृगेव निपिध्यते ।

‘विधानमन्तरेणातो न निपेधस्य सम्भवः ॥”

इति ॥

अन्यथाख्यातिमते ख्यातिवाधायोगः ।

यत्तु सत्ख्यातेरन्यत्रान्यथाख्यातिरवर्जनीयेति तत्र ख्यातिवाधोपपादनं,
तत् कुतर्करसिकसबहुमानावलोकनलिप्साविलसितमात्रम् । नहि रूप्यं निप-
द्यायामेव विद्यमानं दोषादिह प्रतिपद्यापोद्यत इत्यनवधं, प्रमातृसंविदभेदमना-
पाद्य दोषस्य तदध्यक्षयितुमक्षमत्वात् । मातृसंविदभिन्नसतश्च तदभेदस्तदा-
कारवृत्तिसम्बन्धनिबन्धनः ।

असन्निकृष्टे चारोप्ये वृत्तिर्दृष्टाक्षजा कथम् ।
 तदाकाराप्यसम्बन्धा मातृसविदभेदकृत् ॥
 सन्निकर्षविशेषोऽसौ दोषश्चेदिन्द्रियस्य ते ।
 विभ्रमो दोषजन्मेति कार्यकारणलाक्षति ॥
 दोषादसन्निकृष्टेऽपि यद्यध्यक्ष क्षमेत ते ।
 अनल्पा कल्पनीया स्याद् दोषशक्तिरयुक्तिका ॥
 एषां प्रकृतकार्यस्य प्रतिबन्धे परा भ्रमे ।
 अन्यासन्निहितेऽप्यर्थ इन्द्रियस्य प्रवर्तने ॥
 अस्माक पुनराद्यैका पराविद्याविघ्नगने ।

तावतैव विज्ञातविषयसम्भेदेनैवाविद्याविचर्तनात् तदवभासि तदेव विज्ञान
 विभ्रम इति न दोषशक्तिं तृतीया प्रतीयाम । न च ससृष्टानुभूतस्यापि
 सस्कारस्तत्ससृष्टप्रत्यक्षे प्रत्यासत्ति । अदृष्टदण्डे दण्डी पुरुष इति प्रत्यक्षा
 पत्ते । अथ प्रत्यभिज्ञानमिव सस्कारेन्द्रियाभ्या रूप्यशुक्तिविषयमेक ज्ञान
 जायते, तस्य तदुभयसम्भेदाविषयत्वमन्यथात्वमिति चेत् । न । इद रजत
 मिति ज्ञानाकाराविशेषे विषयवैषम्यकल्पनमयुक्तमित्यादि ह्यन्वशिपामाख्या
 तिनिरासे । एतेन रजतत्वस्येदमर्थस्य च विशेषणविशेष्यभावोऽन्योन्यानिरू
 प्यत्वभेदाग्रहेण गृह्यत इति कल्पना युक्तिग्राह्या व्याख्याता ।

तत्रान्योन्यनिरूप्यत्वससर्गो यदि गृह्यते ।
 शुक्तौ रूप्यत्वससर्गग्रहस्ते किं विराध्यति ॥
 तदग्रहे कथ ग्राह्या विशेषणविशेष्यता ।
 नहि वस्तुस्वभावोऽस्तावन्याधीननिरूपणा ॥

इति ।

आपिच

अत्रस्यन् रूप्यमात्रस्य न बाध बुध्यतेऽस्ततः ।
 शुक्तिसम्भ्रवृत्त तद् वार्तयापि न सत् तव ॥
 असतो नहि बाधो वा बोधो वा बुधितो बुधैः ।

प्रति वा शङ्खस्य पित्तद्रव्येण हेम्नेव रूपितत्वाविशेषात् । तस्य परं प्रत्ययोग्यत्वमुपलब्धिव्यवस्थाप्यमिति चेत्, तदनिर्वाच्यस्याप्यस्तु । तद्योग्यताप्रयोजकं च पित्तद्रव्यस्य तदीयत्वं तदुपादानाज्ञानस्यापि समानम् । तदीयत्वं चाज्ञानस्यैकत्वेऽपि तत्प्रमातृसम्बन्धपरिच्छिन्नत्वमौपाधिकभेदमापद्य व्यवतिष्ठत इति न सङ्करः । अस्तु वागन्तुकदोषाभावादेव परस्यागन्तुकप्रमाभावः । न चैवमावश्यकज्ञानहेतुत्वे दोषस्यार्थाहेतुत्वं, ज्ञानाविनाभाविनोऽर्थस्य निमित्तान्तरानिरूपणात् । इदमर्थसम्भिन्नरजतादेरन्यत्रासत्त्वात् । अत्राप्यसत्त्वे च भ्रमस्य प्रत्यक्षत्वे सति निर्विषयत्वमसद्विषयत्वं वा प्रसज्येत । विषयारोप्यसम्भेदाग्रहे च विशिष्टज्ञानानुपपत्तेरित्यास्तां तावत् । एवं सहकारिदोषाद्यागन्तुकतयाविद्योपादानसातत्येऽपि न कार्यसातत्यप्रसङ्गः । न च मिथ्यात्वमनस्तिकत्वमित्यतो मिथ्यापि सा लब्धात्मा कार्यकरीति युक्तम्, आश्रयाद्युपपादनात् ॥

अनिर्वाच्ये बुद्ध्याद्यसङ्करः ।

यत्तु तदनिर्वचनीयं किमिति न घटशब्दप्रत्ययौ भजत इत्यादि । तत्र पृच्छामः । प्रत्युत्पद्यमानो घटो वा किमिति न गोशब्दप्रत्ययौ भजत इति । घटत्वादिति चेद्, रजतत्वादिति तुल्यम् । व्यक्तिवाधेऽपि जात्यवाधो न विरुध्यते, व्यक्तिविनाशेऽपि जात्यविनाशवत् । तथा च सत्यैव परतोऽपि निषेधादिव्यवहारो बाधश्चोपपादित इत्यलं स्वभावहताघातेन । तस्माद् युक्तं ख्यातिवाधोपपत्तेरनिर्वचनीयमिति ॥

सत्ख्यातौ बाधानुपपत्तिः ।

सत्ख्यातिमते विषयसत्त्वेन ख्यात्युपपत्तावपि बाधानुपपत्तेः । तत्र न तावच्छुक्तिभूयस्त्वसाकल्यग्रह एव बाधकः, शुक्तिशकलमध्यनिहिताल्पीयोरजतज्ञानस्यापि तद्बाध्यत्वप्रसङ्गात् । अनवगतयद्रूपाविविक्तावभासं यत् तज्ज्ञानमेव तद्बाधकमिति चेत् । अनवगतपार्थिव्याप्याद्विरूपाविविक्तावभासो वृक्ष-

कस्यचिद् ज्ञानमात्रे यथा असच्छब्दादिजज्ञानहेतुदोषस्य,

“अत्यन्तासत्यपि ज्ञानमर्थे शब्द करोति हि”

इति न्यायेन परोक्षभ्रममात्रस्य निर्विषयत्वात् । सोऽय विकल्प साङ्ख्यैरा-
द्वयायते ‘शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्प’ इति ॥

परोक्षभ्रमस्यानिर्वाच्यविषयत्वम् ।

एवं सत्यपरोक्षभ्रमसविषयत्वे वा को हेतु । अत्रापि ज्ञानमात्रादेव
विसवादिप्रवृत्त्युपपत्ते । अपरोक्षज्ञानस्य सविषयत्वनियमादिति चेद्, न । भ्रमा-
यत्र परोक्षज्ञानस्यापि सविषयत्वनियमेन धूमनीलस्येव बहौ ज्ञानापरोक्ष-
स्य सविषयत्वेऽप्रयोजकत्वात् । असच्छब्दजज्ञानस्यापि घटादिनिषेधे
+। यमात्रप्रतियोगिकत्वारोपेण कथञ्चिदर्थविनाभावात् । अत एव खपुष्प भव-
त्सिद्धान्त इत्युपमीयते, अन्यथा तत्रारोप्याभावे निर्विषयोपमानायोगात् ।
तथाच परोक्षे सविषय एव विभ्रमे दोषो हेतु, विशिष्टशक्त्युपपत्तरिति वय
पश्याम । एतेन परोक्षभ्रमोऽन्यथाख्याति । तस्यानिर्वचनीयविषयत्वे माना
भावादिति निरस्तम् । भ्रमत्वादेनापरोक्षभ्रमवत् तदनुमानात् । असन्निकृष्टाप-
रोक्षवदिन्द्रियस्य दोषसचिवस्यापि पक्षधर्मताज्ञानस्यातद्गमनुमितावसामर्थ्यात् ।
न चैवं शुक्तावजनि रजतम(ने ? न)शदिदानीम् इदमग्रे रजतमासीदित्यादि-
श्रुत्यायातः, नेद रजतमिति बाधस्यैव तज्जनिनाशादिधीविरोधित्वात् । नहि
निषेधबोधस्य नाशादिधीविरोधित्वे परस्याप्यसम्प्रतिपत्ति । न च तत्र विषय-
विरोधो विशेष, मिश्राभावाभावमहभावेऽपि प्रात्ययिकवाध्यबाधकभावस्या
त्रापि भावात् । अत एव रजतमिदं न रजत चेति प्रतीतिरनापाद्या, वाच्य-
बाधकतया विरोधात् । एव दोषादेरन्वयव्यतिरेकाभ्यामेव भ्रमविषयहेतुत्वे
पापसमर्गिनिदर्शनस्य सम्भाननार्थत्वादनतिप्रसङ्ग ।

यत्तु सर्वोपरिभ्रमसङ्ग इति, तत्र । अत्रान्तस्य विषयतत्त्वावभासेनारो-
प्यबाधात् । उर्ध्वाध्यक्षश्रुतिलिङ्गादावप्राप्तबाधसम्प्रतिपत्ते । तथाप्येकस्य
भ्रमदशायामपरम्य यावदिदमित्युपस्थितिरिव रजतापरोक्ष किं न स्यात् । अन्य-
भावात्तावप्येकस्य पीतशङ्खभ्रमदशायामन्यस्यापि स किं न स्यात् । तमन्य

प्रति वा शङ्खस्य पित्तद्रव्येण हेम्नेव रूपितत्वाविशेषात् । तस्य परं प्रत्ययोग्यत्वमुपलब्धिव्यवस्थाप्यामिति चेत्, तदनिर्वाच्यस्याप्यस्तु । तद्योग्यताप्रयोजकं च पित्तद्रव्यस्य तदीयत्वं तदुपादानाज्ञानस्यापि समानम् । तदीयत्वं चाज्ञानस्यैकत्वेऽपि तत्प्रमातृसम्यन्धपरिच्छिन्नत्वमौपाधिकभेदमापद्य व्यवतिष्ठत इति न सङ्करः । अस्तु वागन्तुकदोषाभावादेव परस्यागन्तुकप्रमाभावः । न चैवमावश्यकज्ञानहेतुत्वे दोषस्यार्थाहेतुत्वं, ज्ञानाविनाभाविनोऽर्थस्य निमित्तान्तरानिरूपणात् । इदमर्थसम्भिन्नरजतादेरन्यत्रासत्त्वात् । अत्राप्यसत्त्वे च भ्रमस्य प्रत्यक्षत्वे सति निर्विषयत्वमसद्विषयत्वं वा प्रसज्येत । विषयारोप्यसम्भेदाग्रहे च विशिष्टज्ञानानुपपत्तेरित्यास्तां तावत् । एवं सहकारिदोषाद्यागन्तुकतयाविद्योपादानसातत्येऽपि न कार्यसातत्यप्रसङ्गः । न च मिथ्यात्वमनस्तिकत्वमित्यतो मिथ्यापि सा लब्धात्मा कार्यकरीति युक्तम्, आश्रयाद्युपपादनात् ॥

अनिर्वाच्ये बुद्ध्याद्यसङ्करः ।

यत्तु तदनिर्वचनीयं किमिति न घटशब्दप्रत्ययौ भजत इत्यादि । तत्र पृच्छामः । प्रत्युत्पद्यमानो घटो वा किमिति न गोशब्दप्रत्ययौ भजत इति । घटत्वादिति चेद्, रजतत्वादिति तुल्यम् । व्यक्तिबाधेऽपि जात्यबाधो न विरुध्यते, व्यक्तिविनाशेऽपि जात्यविनाशवत् । तथा च सत्यैव परतोऽपि निषेधादिव्यवहारो बाधश्चोपपादित इत्यलं स्वभावहताघातेन । तस्माद् युक्तं ख्यातिबाधोपपत्तेरनिर्वचनीयमिति ॥

सत्त्व्यातौ बाधानुपपत्तिः ।

सत्त्व्यातिमते विषयसत्त्वेन ख्यात्युपपत्तावपि बाधानुपपत्तेः । तत्र न तावच्छुक्तिभूयस्त्वसाफल्यग्रह एव बाधकः, शुक्तिशकलमध्यानिहिताल्पीयोरजतज्ञानस्यापि तद्बाध्यत्वप्रसङ्गात् । अनवगतयद्रूपाविविक्तावभासं यत् तज्ज्ञानमेव तद्बाधरुमिति चेत् । अनवगतपार्थिवाप्यादिरूपाविविक्तावभासो वृक्ष-

(का १ क)स्कादिस्तज्ज्ञानवाध्य स्यात् । यद्रूपानवभासमूल यज्ज्ञान तज्ज्ञानं तस्य बाधकमिति चेद्, न । आपण इव शुक्त्यादावपि सतो रजतस्य स्वसामग्री निबन्धने ज्ञाने तदनवभासमूलत्वकल्पनानवकल्पनात् । अत एव यज्ज्ञानहेतु-भूतदोषेण यदवभासप्रतिबन्ध, तस्य तज्ज्ञान बाधकमिति निरस्तम् । सद्र-जतज्ञानस्य दोषजन्यत्वायोगात् । शुक्तिभूयस्त्वसारुल्यग्रहे शुक्तौ रजतज्ञानं न जायत इति तत्रातिबन्धाय दोषोऽपेक्षणीय इति चेत्, तर्हि शुक्तिराशि-सङ्कलितानभासादल्पीयसो रजतादस्य दुर्बलविशेषतया यथादर्शनमस्यैव स्वभाव इति परिशिष्येत । तत सर्वार्थनिरूपणानर्थक्यम् । नेद रजतमिति ज्ञान च न बाधकम् । शुक्तिसस्थानालम्बनस्य प्रत्यक्षस्य तव प्रतियोगिनिरपेक्षत्वेन तथा रूपाविषयत्वात्, शुक्ते रजतस्य च सतोरन्योन्यभेदग्रहाविशेषाच्च, पूर्वा-परभावस्य च बाध्यबाधकाभावाहेतुत्वात् । अत एव सत्यज्ञान बाधकमित्यपि न । रूप्यज्ञानस्यापि तव सदालम्बनत्वात् ॥

भ्रमत्वायोगः ।

कुतश्च रूप्यज्ञान भ्रम । नहि दोषो विषयानवभासो वा तत्र हेतु सदालम्बनत्वादित्युक्तम् । अपिच नीरप्रायेऽपि क्षीरज्ञानमिव शुक्तिप्राये-ऽपि रूप्यज्ञान भ्रमो न स्यात् । उभयत्रेद रजनमिद क्षीरमित्याविविक्ताव-भासित्वाविशेषात् । अथवा न विवेकानवभास, रजतत्वादिसस्थानस्यैव तस्यावभासात् । सत्क्यातिवादे यद् यथा प्रतीयते तस्य तथाभावावश्यम्भावे-नेद रजतमिति शुक्तिनिरन्तरभानत्वायोगाच्च । अपिचैव सर्पगन्धादौ केत-कीगन्धादिविभ्रमा न स्यु । सर्पभोगसङ्कलितकेतवयनयवगन्धोपलब्धेरेव त्वया वाच्यत्वेन तत्र प्रतीतान्यरूपाविवेकाभावात् । न च सर्पगन्धोऽपि तत्र भासते तत्राप्यारोप्यविषयतया तदवभासावश्यम्भावादिति वाच्यम् । अत एवास्माक तदवभासकल्पनेऽपि तव केतकीगन्धमात्रोपलम्भसम्भवेन तदकल्पनात् । न रजतमिद शुक्तिशकलमेव न केतकीगन्धोऽथ सर्पगन्ध एवेति निषेधस्य भ्रम-त्वाभिमतगृहीतेकदेशालम्बनत्वानुभवात् । तत्र शुक्तिशकलस्य सर्पगन्धस्य चावभास कल्प्यत इति चेद्, न । निषेधज्ञान एवेदन्तया तदवभासोप-पत्ते । अपिचैव सत्क्यातिमते प्रशुक्तिविसवादास्तप्रतिबन्धो वा बाधो न

स्यात्, सद्रजतज्ञानाविशेषात् । तत्रापि कुतोऽपि विषयपरिमोपे सान्निहितशु-
क्तिशकले प्रवृत्तिसंवादस्य नेदं रजतमिति प्रतीत्या तत्प्रतिबन्धस्य
च तुल्यत्वाद्दुभयत्र बाधप्रसिद्धिर्वा स्यात् । उपेक्षणीयभ्रमेषु प्रवृत्त्यप्रसङ्गेन
बाधापत्तिश्च । कुतश्च विषये रजतादौ सदासत्त्वावसिते तान्त्रिकदासस्य विसं-
वादः प्रवृत्तेः प्रतिबन्धो वा । अकार्यकरत्वात् तदुपलम्भविरोध्युपलम्भाच्चेति
चेत् । यद्युपलम्भमानमेव तदकार्यकरमुपलभ्येत, प्रवृत्तिरेव सा न स्याद्, या
विसंवदेत् । अथ कार्यकरमन्यथाख्यातिरापेयत् । कथं च शुक्तित्वोपलम्भस्त-
दुपलम्भविरोधी, येन तद्वृत्तिः प्रतिबध्येत । यथास्वमुभयोरस्ति हि विषय
इति । अत एव रजतोपलम्भनिरोध एव बाध इति दुर्वचम् । अपिचादोपे-
ऽपि सद्रजतमुपलभ्येत, सदुपलम्भे दोषस्याहेतुत्वात् । न चेदं रजतमिति
इतरेतरानिरूप्यविशेष्यविशेषणभावज्ञानं, येनेदृशे विशिष्टज्ञाने दोषो हेतुरिति
कल्प्येत । अक्षसन्निकृष्टस्य सतो रजतस्येवेदमित्युपलम्भो हि सम्भवति ।
शुक्तिभूयस्त्वं तु न रूप्योपलम्भविरोधी, दोषेऽपि तदभावप्रसङ्गात् । तदग्र-
इत्यासति दोषे सति वाक्षसम्प्रयोगदशायामविशिष्टः । न च तद्गृहोऽपि तत्र
विरोधीति तदग्रहाय दोषापेक्षा, शुक्तिराशिसंवलिताल्परजतोपलम्भात् ।
न च दृष्टोपपत्तावदृष्टमूलत्वकल्पना युक्ता । विषयाभावो हि नेदं रजतमिति
दासैराणामपि दृष्टः । स च शुक्तित्वानतिरिक्तोऽपि प्रसज्यसत्त्वविरोधीत्यस्माकं
विशेषः ।

अपिचैवमिदं रजतमिति सत्ख्यातिमते किंविषया रजतार्थिप्रवृत्तिः ।
यदि रजतविषया न विसंवदेत् । ज्ञानोद्देशैकविषयत्वात् सम्मतप्रवृत्तिवत् ।
अथ शुक्तिविषया, तत्र को हेतुः । अगृहीतान्तरवस्तुद्वयगुणप्रधानभावावगा-
हिविशिष्टज्ञानमिति चेत् । नन्विदं रजतमित्येव संस्थानलक्षणमन्तरं गृहीतं
गुणादिभावावभासश्च । यद्यन्योन्यापेक्ष्यान्यथाख्यातिप्रसङ्गः । न चानपेक्ष-
यैव अन्याधीननिरूपणो हि स इति ॥

शुक्रत्यादौ रजतादिसत्त्वनिर्गसः ।

अपिच न शुक्रत्यादावजातरजतादिसत्त्वे मानं मन्यामहे, प्रातिभे-
नापि तत्र तदध्यक्षान्यथासिद्धेः । न च सत्त्वात् तदनुमानं, नेदं रजतमि-
त्यवाधितापवादवाधात् । सत्स्यातावेव च स्यातिवाधाद्यन्यथानुपपत्तिरुक्ता ।
यत्तु — त्रिवृत्करणश्रुत्यादिभिरितरेतरसमावेशेन भूतानामेकस्मिन् शुक्तिरूपप-
रिणामिनि परस्य तत्सम्भेदेनैव रजतपरिणामोऽपि म्यादिति । तत्र पृच्छामः ।
स किं शुक्रत्यवयवान्तरितावयवः स्यात् तदनन्तरितावयवो वेति । आद्ये वि-
शकलितावयवेष्वरजतेषु रजतबुद्धिरन्यथाख्यातिः स्यात् । अवयविजातेरव-
यववृत्तौ च मृदि घटत्वशरावत्वादिसाङ्कर्यप्रमद्गः । वह्निकणे रूप्यभित्ते वा
अंवाधिततत्तद्बुद्ध्यनुवृत्तेः रजतत्वादिरापरमाणोरेका जातिः पृथिवीत्वादिवदिति
चेद्, एवमपि शुक्रत्यवयवान्तरितवृत्तितयाणुषु अनन्तेषु रजतेषु स्थूलत्वैक-
त्वधीरन्यथाख्यातिः स्यात् । द्वितीये च शुक्रत्यवयवान्तरितावयवो रजत-
परिणामो यदि तामभिव्याप्य वर्तेत, न शुक्तिरूपलभ्येतैव । अनभिव्याप्य-
वृत्तौ चार्धनिखातशङ्कोरिव शुकेरपि परिमाणं न गृह्येत । सर्वथैव च सर्व-
जनीनो नेदं रजतमिति वाधो न स्यात् । शुक्तिभूयस्त्वमाकन्यग्रहेण केवलं
तदनुपलम्भे चाद्राक्षमिह रजत नेदानी पश्यामीति म्याद्, न नेदं रजत-
मिति ।

अपिच 'सोमाभावे पूतीकानभिपुण्ड्यादि'ति प्रतिनिधिनियमशास्त्रमेव
सदृशे सदृशान्तरासमावेशं दर्शयति । अन्यथा पूतीकेष्वेव सोमसत्त्वे सोमा-
भाव इति न सम्बन्धेत । रजतावयवो रजतमिव सोमावयवोऽपि हि सोम
एव म्यात् । सदृशान्तरावयवसुसदृशावयवा एव हि सदृशान्तरे तदवयवा
उपगम्यन्ते परेण । अन्यथा अरजते रजतबुद्धिरन्यथाख्यातिः स्यादिति । न
चे सोमाभाव इति विशेषे लक्षणिक युक्तं, सामान्यविषयत्वसम्भवात् । कथ
तर्हि ब्रीह्यभावे नीवारा एव प्रतिनिधीयेरन्, न श्यामाकादयः । कथ वा नीवा-
रेषु ब्रीहित्वापच्छेद्या ब्रीह्य एव प्रतिनिधीयेरन् । प्रकान्ते च प्रयोगे 'तैरेवा-
न्तरा ब्रीहिलाभे त्यज्येगन् । अतदवयवमाङ्कर्यम्येतन्नैतरत्र चाविशेषात् ।
कथ तर्हि मादृश्यान् प्रतिनिधीयन्ते । शास्त्रानेव, न तु तदवयवसत्त्वन्या-
यात् ।

कथं तर्हि शिष्टाभावे सादृश्यात् प्रतिनिधिः । 'सामान्यं तच्चिकीर्षा हि' (जै० ६. ३. २७) इति पष्ठाधिकरणे हि श्रुतद्रव्यापचारं प्रतिनिधायवश्य-
कर्तव्ये यागे यत् किञ्चिदेव द्रव्यमपर्युदस्तं प्रतिनिधेयमविशेषादिति प्राप्ते,
यत्र सामान्यं तत् प्रतिनिधेयं कुतः, श्रुतचिकीर्षा हि वर्तते । सदृशप्रति-
निधाने च तदेव कृतं भवति । कथं 'व्रीहिभिर्धजेते'ति । उच्यते । न च
तदभिधेया व्रीह्याकृतिरेव यागक्रियाया साक्षादङ्गं भवति । न च तदवच्छंद्या
व्यक्तिरपि, पेपणादिविधानात् । किन्त्ववयवाः । न चाव्याप्रियमाणेष्ववय-
वेषु सतोऽपि खदिरादेरन्यत्रिनो व्यापारः सम्भवति । अतो व्रीह्याकृतिन्यक्त्य-
वयवा व्रीहिशब्दोपात्ता इति तदाकृतिव्यक्त्यभावेऽपि नीवारेषु प्रतिनिधीयमा-
नेषु त एव कतिपयेऽपि व्रीह्यवयवाः सद्गृहीता भवन्तीत्यत सदृशा एव
प्रतिनिधेया इति स्थितमिति ।

अत्रोच्यते — न सादृश्यात् प्रतिनिधिः । किन्तु शास्त्रादेव । न
खलु व्रीहिशाम्बमनुष्ठातु प्रतिनिधिरिष्यते । किं तर्हि प्रधानशास्त्रमेव । 'याव-
ज्जीवं दर्शपूर्णमासाभ्या यजेते'त्यादिचोदनायां हि यागक्रियावश्यकार्या
वाच्यार्थः । प्रधानं काम्यचोदनायामप्यारब्धमवश्यसमापनीयमिति शिष्टा-
चारानुमितश्रुत्यनुग्रहेणानश्यकार्यत्वावगमात् । तत्र चोदनावश्यकार्यताशेना-
र्थतो यत् किञ्चिद् द्रव्यमविशेषेण क्रियासाधनमुपादापयन्ती व्रीहिभिरिति
साधनद्रव्यविशेषसमर्पकगैरुवाक्यताङ्गता तत् एवोपपादितार्थतया द्रव्यान्तरा-
क्षेपा निवर्तते । प्राक् तु तदेकवाक्यताया साधनद्रव्यतया व्रीहिरपि सम्भव-
त्प्राप्तिरिति पुनः श्रुतिरूपं व्रीहिशाम्बं द्रव्यान्तराक्षेपनिरोधितयार्थतो नियम-
विधिरुच्यते । श्रुताभावे पुनरार्थिकतन्नियमत्यागेन स एव यत्किञ्चिद्द्रव्यवि-
शेषाक्षेपोऽवतिष्ठत इति यत्किञ्चिदेव द्रव्यमपर्युदस्तं प्रतिनिधेयमिष्यते ।
अयं पक्षः 'आगमो वा चोदनार्थाविशेषात्' (जै० ६. ३. १५) इति सूत्र
विवरणे दृष्टीकाया दर्शितं । या प्रधानचोदना यत्किञ्चिद् द्रव्यमर्थादा-
काङ्क्षति, सा व्रीहिभिर्विद्यमानैरेकवाच्यता प्रतिपद्यमानार्थप्राप्तिं द्रव्यान्तराणां
वाधते । श्रुतद्रव्याभावे तु या द्रव्यान्तराणामर्थप्राप्तिः सा केन वार्यते ।
तस्माद् द्रव्यान्तराणाम् कर्तव्यं इति । आख्यातं वा यागक्रियाशेनाकाङ्क्षितं
साधनद्रव्यमविशेषेणोपादापयद् व्रीहिभिरिति तृतीयया साधनद्रव्यसमर्पकैक्येक

वाक्यतां गत प्रशान्ताकाङ्क्ष चोदनयान्वेति । तत्र केवलविभक्तेरप्रयोज्यतया कस्मिंश्चिद्वदप्रयोज्यं प्रातिपदिके व्रीहित्वमतन्त्रमित्यतो नियमेन सर्वमेव साधनद्रव्यं शाब्दमेव ।

यद्येव कथं तर्हि 'व्रीहिभिर्यजेत', 'यवैर्यजेते'ति शास्त्रद्वयमर्थवत् स्यात् । विभक्त्यैवाकाङ्क्षितसमर्पणेन प्रातिपदिकमा नीयायातिक्रमनर्थकीकृतम् । कथं च प्रतिनिधिः, सर्वमेव हि साधनद्रव्यं शाब्दमिति वैकल्पिकमेव स्यात् । उच्यते — सत्यम्, न प्रतीतितोऽर्धवदनाकाङ्क्षितत्वात् । किन्तु प्रवर्तिका हि चोदना क्रियाप्रवृत्तौ विशेषमपेक्षमाणान्यार्थोपस्थितमपि विशेषमुपादाय चरितार्था भवतीति प्रवृत्तितो नियमनेन विकल्पनेन च आम्बुद्वयमर्थवत् स्यात् । अत एव च श्रुतप्रवृत्तिसौकर्यापेक्षयैव श्रुताभावे द्रव्यान्तरमुपादीयमान प्रतिनिधिरुच्यते । यजिप्रकृतिर्वा देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागात्मकैयागाशेन द्रव्यमुपादाना निर्विशेषसामान्यायोगेन विशेषमुपादापयन्ती व्रीहिपदेन विशेषसमर्पणैकवाक्यता गता विशेषान्तराक्षेपाच्चिर्वर्तते । तत्र शब्दोपात्तद्रव्यत्वस्य नीवारार्था श्रुतव्रीहिभिरेकार्थसमवायित्वासम्भवादाधिको विशेषान्तरनियम इति तदभावे तन्नियमत्यागेन तदेव सामान्यद्वार विशेषान्तरमुपादीयमानं प्रतिनिधिरुच्यते । सर्व एते पक्षा वाक्यपदीयादौ परिश्रमैर्यादिना सुगमा । तदेवं सर्वथापि सादृश्यमनपेक्ष्य आह्लादेव प्रतिनिधिगिति ।

ननु 'प्रतिनिधिश्च तद्वत्' (जै० ३. ६. ३७) इति तार्तियाधिकरणे श्रुतद्रव्यापचारे प्रतिनिधिर्नारारादि प्रोक्षणावहननादिधर्मेष्वसमानविधानः अनुल्ल्यत्वात् । नित्यव्रीहिवारका नित्यास्ते धर्माः । श्रुतद्रव्याभावे भवव्रीवारारदिरनित्य । एवञ्च यथा नित्यमोमाभिषवादिधर्मेषु नैमित्तिकफलचमसोऽसमानविधान. तद्वदिति प्राप्ते सिद्धान्तितम् ।

न । 'तद्वत् प्रयोजनैकत्वात्' (जै० ३. ६. ३८) नासमानविधान. प्रतिनिधि । किं तर्हि तद्वत् म्याद् यद्वद् 'व्रीहीन् प्रोक्षती'ति, स एवाम्य धर्मविधिरित्यत समानविधान इत्यथ । कुत । प्रयोजनैकत्वात् प्रयुज्यते येन व्रीहियुक्तौ धर्मसम्बन्ध तत्रयोजन, व्रीहिव्यक्तौ धर्मसम्बन्धनिमित्तं

व्रीहित्वं नीवारगतास्त्वपि व्रीहिव्यक्तिषु समानम् । अतो व्रीहिलक्ष्या उभय्योऽपि व्रीहिव्यक्तयः समानविधानाः । न तत्स्थानतया प्रकृतिविकारभावेन नीवारेषु धर्मप्राप्तिः । ननु नीवाराः प्रतिनिधीयन्ते, कथं समानविधाना इति । नैवम् । 'अशाखलक्षणत्वाच्च' (जै० ३. ६. ३९) न खल्वेवं शाखमस्ति व्रीहिस्थाने नीवारा भवन्तीति । अर्थाद्धि प्रतिनिधिः क्रियते । व्रीहिलक्ष्यव्यक्तिसत्त्वसामर्थ्यादित्यर्थः । स एष सिद्धान्तः प्रतिनिधेः शाखलक्षणत्वेनावकल्पेत । श्रुताभावे शाखेण ह्युपादीयमानं श्रुतद्रव्यस्थानापत्त्या यागसाधनत्वेनोपादीयेत । ततश्च 'सोमाभावे पूतीकानभिपुण्यादि'त्यभावे विधिरिति पक्षे मानपारेक्यादिसोमधर्मेषु पूतीकानामिव नीवारादीनां प्रोक्षणादिश्रीहादिधर्मेष्वसमानविधानता प्राप्नोति । तस्मात् प्रतिनिधेः श्रुतसामानविध्यमिच्छता अर्थादेव प्रतिनिधिरेषितव्य इति ।

अत्रोच्यते — उक्तं तावत् सदृशेषु नेतरत्रेतरतरावयवाः सम्भवन्ति, इतरेतरावयवान्तरितानन्तरितादिविकल्पदोषप्रस्तत्वात् । 'सोमाभावे पूतीकानि'ति पूतीकेषु सोमाभावदर्शनाद् लिङ्गाच्चेति । ततो न व्रीहय इत्येव नीवाराः प्रतिनिधेयाः । न चान्तरेण शाखमिच्छया नीवारान् प्रतिनिधाय शाखार्थकारी भवति । तस्मादवश्यं प्रतिनिधौ शाखमन्वेषणीयम् । तच्च क्रियाचोदनैवेत्युक्तम् । न च श्रुताभावे शाखं प्रतिनिधिमुपादापयति येनानित्यः स इत्यसमानविधानता स्यात् । किन्तु क्रियाचोदनैयार्थसामर्थ्यप्रस्ताव उत्सृष्टो बाधकाभावे तथैवावतिष्ठत इति ह्युपपादितम् । तदेवं शाखादविशेषेण प्रतिनिधिप्राप्तौ सदृशप्रतिनिधयः शिष्टाचारात्, सदृशोपस्थितिप्राशुभावाद्, लोके विरहिविनोदाय सदृशप्रतिनिधिदर्शनाच्चेत्युपपन्नम् । तथाच 'सामान्यं तच्चिकीर्षा हि' (जै० १. ३. २७) इति सूत्रं यत्र सामान्यं तत् प्रतिनिधेयं, मुख्यभावे तत्समानचिकीर्षा हि शिष्टाचारे दृष्टा लोके वा विरहिविनोदादाविति व्याख्येयम् । अथवा 'सोमाभावे पूतीकानभिपुण्यादि'ति शाखमेव सोमे सदृशविशेषणं नियच्छदर्थतो विहितद्रव्याभावे सर्वत्र सदृशप्रतिनिधानं विधत्त इति गम्यते । कथं पूतीकशाखे सदृशविशेषनियमोऽवगम्यते । प्राप्तेषु

१. 'नाच लि' क. पाठः. २. 'नः स्या', ३. 'नायामर्थ', ४. 'निधिनियमः शि' अ. पाठः. ५. 'यु स' क. पाठः.

हि सदृशेषु तन्नियमो भवति । तन्नियमाच्च सदृशविधिसुन्नयतः प्राप्तमितरेतराश्रयत्वम् । न । अभावे विधौ गौरवं नियमे लाघवमिति तर्किते नियमे तदुपपादकतया तत एव सामर्थ्यात् सामान्यतः सदृशप्रतिनिधौ सम्भाविते तर्कितविधिलाघवसामर्थ्यादेव युगपदुभयनिर्धारणोपपत्तेः । अत एव न श्रुतेन प्रतिनिधेर्विकल्पः प्रत्यक्षानुमानयोरतुल्यबलत्वात् । अथाभावे विधौ पूतीकानामभिपवादावसमानविधानत्वमाशङ्क्य समाहितं सूत्रकृता 'नियमार्था पुनःश्रुतिः' (जै० ३. ६. ४०) इति । तत्र 'शास्त्रलक्षणश्चेत् प्रतिनिधिः श्रुताभावे विहितः स्यात् 'यस्य सर्वाणि हवींषि नश्येयुर्दुप्येयुरपहरेयुर्वा आज्येन ता देवताः परिसङ्घाय यजेरन्नि'त्यादिवत् । ततश्च फलचमसवन्नैमित्तिकत्वादसामानविध्यं स्यात् । अत एव समानविधानत्वे शास्त्रलक्षणत्वं बाधकमभिप्रेत्य 'अशास्त्रलक्षणत्वाच्च' (जै० ३. १. १९) इति सूत्रितम् । भाष्यकारश्च 'अर्थाद्धि प्रतिनिधिः क्रियते । न चार्थेनैतदवगन्तुं शक्यते व्रीहित्वस्य श्याने नीवारत्व भवती'ति । एवं वदन् सदृशन्यायसिद्धावेव प्रतिनिधेः सामानविध्यं स्यादित्यभिप्रेति । तस्माच्छास्त्रलक्षणत्वे प्रतिनिधेर्धर्मेषु समानविधानत्वानुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते । इष्यते तावद् व्रीहियवयोः शास्त्रलक्षणयोरेव धर्मेषु समानविधानत्वम् । एवं प्रतिनिधावपि भविष्यति । न च श्रुताभावे निमित्ते प्रतिनिधिः । किन्तु श्रुतद्रव्याभावेन प्रधानोत्सर्गे प्राप्ते तदावश्यकत्वचोदनया तस्मामेव द्रव्यसामान्यप्राप्तौ स्थितायां पूतीकविधिं पर्यालोचयतोऽर्थतः सदृशप्रतिनिधिनियमविधिमात्रप्रतिभानात् । यद्यपि पूतीकविधौ सादृश्यं नोपात्तं, तथापि सोमसादृश्यं पूतीके प्रतिसन्दधतः प्रतिपत्तिप्राशुभावादौचित्याद् वा सदृशप्रतिनिधिनियम उच्यते । नारिका हि विरहिविनोदाय प्रतिनिधीयते । तस्य च यागसाधनतानिवेशेन फलचमसवैलक्षण्याद् यववत् प्रोक्षणादिधर्मेषु समानविधानत्वं 'व्रीहीणा मेधे'त्याद्यनुहश्च सिद्धो भवति । तथा च 'अशास्त्रलक्षणत्वात्—' (जै० ३. ६. १९) इति सूत्रमभावे तद्विधिलक्षणत्वाभावादिति व्याख्येयम् । 'सामान्यं तच्चिकीर्षा हि' (जै० ६. १. २७) इति च शास्त्रादपि सदृशमेव प्रतिनिधेयम् । तदभावे तत्समानचिकीर्षा हि लोके दृष्टा विरहिविनोदनादावित्यभिप्रायम् । 'अर्थाद्धि प्रतिनिधीयते' इति भाष्यं च सदृश-

प्रतिनिधिशस्त्रैवोदितन्यायानुसन्धानसापेक्षतां दर्शयति, न तु नीवारेषु व्रीहिलक्ष्यव्रीहिव्यक्तिसत्त्वसामर्थात् प्रतिनिधानमिति न्याय्यम् । अन्यथा यदि व्रीहिशस्त्रमेवानुष्ठातुं नीवारेषु व्रीहिव्यक्तय एव साधनतयोपादीयेरन्, तर्हि नीवारेषु चतुर्मुष्टिपरिमितेषु निरुक्तेषु व्रीहिव्यक्तीनामल्पत्वेन प्रधाननिर्वृत्यक्षमत्वशङ्कया प्रतिनिध्यनुपादानप्रसङ्गः । तथाच सूत्रम् — 'अर्थद्रव्यविरोधेऽर्थो द्रव्याभावे तदुत्पत्तिर्द्रव्याणामर्थशेषत्वात्' (जै० ६. ३. ३९) इति । द्रव्यमुपादीयमानं स्वार्थं निर्वर्तयितुमक्षममित्यर्थद्रव्यविरोधे अर्थ एवादर्थव्यः । अतो द्रव्याभावे तदुत्पत्तिः प्रतिनिध्युत्पत्तिः । कुतः । द्रव्याणामर्थशेषत्वादित्यर्थः । न च नीवारैरपि तदर्थनिर्वृत्तिः । अशब्दं हि कृतं स्यात् । अपिचैवं मुष्टिमात्रव्रीहिकामे शेषं नीवारैरभिपूर्येत । न तु तत्त्यागः स्यात् । 'खादिरं वीर्यकामस्ये'त्यादिगुणकामाश्च कद्रप्रतिनिधावपि प्रसज्येरन् । तत्रापि खदिरलक्ष्यखदिरव्यक्तीनामेव यागसाधनत्वोपगमात् । अत एव च मौद्गल्यामाकादिचरौ मुद्गाद्यपचारे तत्सदृशमाषा वरकाः कोद्रवाश्च प्रतिनिधेया इति प्राप्ते 'अयज्ञिया वै माषा वरकाः कोद्रवाः' इति प्रतिपिद्धाः प्रतिनिधीयमाना यज्ञाङ्गतामापादिताः स्युः । तस्मान्न प्रतिनिधेया इत्युक्तं 'प्रतिपिद्धं चाविशेषेण हि तच्छ्रुतिः' (जै० ६. ३. २०) इति । 'न देवताभिश्चक्रियमन्यार्थसंयोगात्' (जै० ६. ३. १८) इति पूर्वसूत्रान्नेत्यनुवर्तते । प्रतिपिद्धं न प्रतिनिधेयम्, अविशेषेण हि निषेधश्रुतिरित्यर्थः । तत्र यदि मुद्गावयवाः श्यामाकावयवाश्च मुद्गादिरूपावच्छेद्या उपादीयेरन्, तदा माषावयवानां मुद्गादिष्विवावर्जनीयायतिकानामप्यङ्ग(त्याःत्वा)प्राप्तेः प्रतिपिद्धं न प्रतिनिधेयमित्यनारभ्यमेव स्यात् । शास्त्रादेव तु सदृशप्रतिनिधिप्राप्तौ प्रतिपिद्धं न प्रतिनिधेयमित्यारम्भः स्यादर्थवान् । तस्मात् प्रतिनिधिमात्रं सदृशप्रतिनिधिनियमो वा शास्त्रादेव । अत एवैतन्निरस्तं शास्त्रादेव चेत् प्रतिनिधिः व्रीह्यपचारे यवाः कस्मान्न प्रतिनिधीयन्त इति सदृशे बुद्धिप्राशुभावाल्लोकदर्शनात् सदृशनियमाद् वेति दर्शितम् ।

किं पुनः सादृश्यं, क्वचिदवयवसन्निवेशविशेषः । क्वचिद् गुणभेदः । क्वचिदन्यदित्यनियमः । विहितक्रियान्वयादभ्यर्हिततया तु सन्निवेशसदृशाः

१. 'ह्यति शा' ख. पाठः. २. 'मान् । तस्मान् प्रतिनिधिमात्र' क. पाठः.

३. 'नेतरत्रि' ख. पाठः.

प्रतिनिधीयन्ते नीवारादयः । एवमपि प्रकृतापूर्वसाधननिवेशेन यथाविहित धर्माणामतिदेशानपेक्षया सामानविध्योपपत्तेः । फलत्वमसे तु नैमित्तिके स्यादसामानविध्यमभिपवादेः । क्रतौ नित्योपकारकस्य नित्यद्वारसम्बन्धानपवादेनानित्यद्वारसम्बन्धविधानासम्भवात् । एवं 'त्रीहीणां मेधे'ति मन्त्रानुद्देश्य स्यात् । तत्स्थानतया नीवाराणां सादृश्यात् ताच्छब्दोपपत्तेः । एवञ्च यत् प्रत्यक्षं शुक्तौ रूप्यसारूप्यं तच्चाकचकयं गुणभेद एव, न तु रूप्याचयवः ।

अपिच पृथग्भूतभूतसमावेशे नैकैकस्यावस्थाभेदपरिणामः, किन्तु समुदितस्य । 'समेत्यान्योन्यसयोगं महदादयोऽण्डमुत्पादयन्ती'ति स्मरणात्, त्रिवृदेकावस्थाभेदस्य 'यदग्ने रोहितं रूपमि'त्याशान्नाच्च । तत्र पार्थिवांशे शुक्तिपरिणामिनि तेर्जोऽशो रजतपरिणामीति विप्रतिपिद्धम् । अपिच शुक्तौ रजतावयवस्य रजतत्वेऽपि गवयवल्मीकादौ गोघटादिसादृश्यस्याताज्जात्येन तद्भ्रमस्य सत्ख्यातित्वानिर्वाहादनिर्वचनीयस्यातिरवश्यमेपितव्या । एवञ्च पुरुषमृगवद् विजातीयद्वयसम्पिण्डे वस्तुस्वभावशब्दव्यवस्थाहेतुगवेषणादिक्लेशोऽपि न भवति । भूतेषु पुनरितरेतरसमावेशस्यागमिकत्वेन बैशेष्यं व्यवस्थाहेतुरुपगम्यते गत्यभावात् । एतेन मरुमरीचिकादाबुदकभ्रमो व्याख्यातः । भौतिकद्वयसमावेशस्य वा समाविष्टभूतावस्थाभेदे विजातीयपरिणामद्वयस्य वा मानशून्यत्वात् ॥

स्वप्नादिषु परोक्तोपपत्तिदूषणम् ।

स्वप्नश्च न पारमेश्वरी सृष्टिः, न वा यथार्थः । किन्तु दुर्निरूपोऽध्यास इति मायामात्रसूत्रोदाहारेण व्युदपादि । स्वप्नदेहे च शयानदेहाभेदव्यवहारोऽहसुपग्रहेण तदभेदारोपादुपपद्यते । अत एवाहसुपग्रहाभेदारोपादवबुद्धदेहेऽपि बाधमनपेक्ष्य स्वप्नरूपदेहाभेदव्यवहारः असुनैव शरीरेण स्वर्गमभ्यगमं किलेति, न तु भेदाग्रहात् । अभेदव्यवहारस्य विशिष्टज्ञानसाध्यत्वात् ।

पीतः शङ्ख इत्यादौ च न भेदाग्रहगर्भं विशिष्टज्ञान, पीतिमशङ्ख-
त्वादेरेव स्वस्वासाधारणरूपस्य तदभिमतभेदस्य ग्रहणात् । तदसाधारण्यं न
गृह्यत इति चेत् । न । तदवच्छेदकरूपातिरिक्ततदसाधारण्यानिरूपणात् ।
पीतिमाद्येव गृह्यते न तदवच्छेद्यं द्रव्यमिति चेत् । तथापि विशेष्यशङ्खाद्यवृ-
त्तिपीतिमादिप्रकारकतयान्यथाख्यात्यापत्तिः । न चान्योन्यानपेक्षयेह विशेष्य-
विशेषणताग्रहः । पीतं तपनीयं पीतः शङ्ख इत्यादिप्रत्ययाविशेषे विषयवै-
लक्षण्यायोगात् । एवमुपस्थितभेदाग्रहादेव विशिष्टव्यवहारोपपत्तौ शुक्त्यादौ
रजतादिसत्त्वकल्पनानर्थक्याच्च । एतेन रक्तस्फटिकविभ्रमयाथाथर्थाय परस्या-
दृष्टजपाकुसुमप्रभाव्याप्युपगमोऽपि व्याख्यातः । हन्तैवमनिर्वचनीयख्याता-
वपि कथं पीतशङ्खादिविभ्रमाः, पीतिमद्वयं हि न प्रतीयते । भेदाग्रहश्चेद् वर-
मुपस्थितपीतिमशङ्खयोरेवास्तु अभेदारोपश्च, कल्पनालाघवात् । पीतिमोप-
स्थितौ दोषाच्छादितशुक्लिमानि शङ्खे पीतं तपनीयं पीतं बिल्वभित्त्वादिवत्
पीतं । शङ्ख इति सामानाधिकरण्यप्रत्यय आरोप सम्पद्यत इति चेत् ।
किमेवमुक्तं भवति । उपस्थिताभेदाध्यास इति । ततश्चान्यथाख्यातिः ।
अनिर्वाच्यरजतादिकल्पनानर्थक्यं च ।

उच्यते — ख्यातिबाधाभ्यामन्यत्रानिर्वचनीयावश्यम्भावे पीतशङ्ख-
विभ्रमादावन्यथाख्यातौ मतव्याकुली मा भूदित्युपस्थिताभेदारोपमनिर्वचनी-
यमिष्यते ।

अथवा

मा ग्राहि पीतिमा पित्तद्रव्ये चक्षुरुपाश्रये ।
स्फटिके प्रतिबिम्बो वा लाक्षादेरिति लक्ष्यताम् ॥
अध्यासहेतुसामग्र्ये तत्र दोषतयैनयो ।
पीतिमादिग्रह यावद्दध्यासो न विलम्बते ॥
स चानिर्वाच्यविषयो निःशङ्खमुपपद्यते ।
गृह्यमाणस्मर्यमाणारोपभेदश्च मा स भूत् ॥

इति ।

चक्रता च सन्निवेशभेदो युगपदेकस्य विष्वग्देशसम्बन्धहेतु । स चानिर्वाच्य एवेति न सत्ख्यातिः । अथापि निरुक्तसम्बन्ध एव चक्रता स्यात् । तथापि तत्र क्रमिके यौगपद्यग्रहादन्यथाख्याति स्यात् । चक्रप्रमितौ हि न तदन्तरालाग्रह एव, सम्बन्धयौगपद्यानुभवस्य सर्वजनीनत्वात् । प्रति-विम्बभ्रमेषु च नोपाधिप्रतिहतनयनपरावृत्त्या तदाभिमुख्याद्यगृहीतभेदमुखप्र-तिपत्ति, तटाकतरुप्रतिविम्बभ्रमे तदसम्भवादित्युक्तम् । कश्च पुन सिद्धान्तेऽपि प्रतिविम्बभ्रमः, यथा दृष्टविशिष्टाध्यासे विम्बप्रतिविम्बाभेदविरोधात् । मुखे तु यथादृष्टरूपभेदाध्यासेऽक्षिसम्बन्धो हेतुरिति । सत्य, स कपोलादिस्वभागेन स्वभावादस्ति ।

अथवोपाधिना चक्षु प्रतिस्त्रोत प्रवर्तितम् ।

मुखे सयुज्य पाश्चात्ये रूपभेद विकल्पयेत् ॥

इति न शङ्कातङ्क ।

न च दिशामनेकत्वेऽपि प्राच्यादयोऽव्यवस्थिता सर्वगताश्चेति मान-मस्ति, अनन्ता हि दिश इति श्रवणस्य बोध्यबुद्ध्यपेक्षत्वात् । अन्यथा च-तस्रोऽष्टौ दशेति दिक्संख्यानियमायोगात् । 'यत्रासा दिशामन्त'-इत्यादिविरो-धाच्च । अतो न दिगन्तरनिरन्तरभानमात्र दिब्बोह, किन्तु देशभेदेन प्रथ-मादित्यसम्बन्धाद्युपाधिव्यवस्थितभेदास्तु दिशास्तु व्यत्यस्याध्यासोऽनिर्वाच्य एव । द्विचन्द्रविभ्रमे च देशभेददेशिष्टचैव भेदाध्यास एव । एवं हि सामग्रीभेदक-ल्पना सर्गानुभवविरुद्धग्रहणद्वयकल्पना चन्द्रदेशान्तरनिरन्तरभानकल्पना प्रा-ख्याकारगतद्वित्वस्य नैत्रवृत्तिवतिद्वित्वस्य वा चन्द्रस्वरूपभेदाग्रहकल्पना चेत्य-मूला कुसृष्टिरनाश्रयणीया । अपिच,

देशे वा नैत्रवृत्तौ वा तदापेक्षामतिर्न न ।

अपेक्षाबुद्ध्यभिव्यङ्ग्यं द्वित्वं चन्द्रेऽधिगम्यताम् ।

भेदेन चन्द्रमारोप्य प्रथम तदपेक्षया ।

तत्राभिध्यज्यमानं तु द्वित्वं प्रत्येत्यनन्तरम् ॥

तदेव सर्वविभ्रमैकरूप्ये सम्भवति शुक्तिरूप्यमरीच्युदकादौ सत्ख्यातिं, पी-तशङ्करक्तम्फटिकप्रतिमिन्त्रालातचक्रद्विचन्द्रादावख्यातिमन्यधारयति बोधयते,

वैदिकविद्वन्निस्तन्त्रजडस्य शीलानुरूपमर्थतत्त्वनिरूपणमित्युपहास्यम् । यत्तु
अत एव सर्वानुपपत्तिपरिहाराय यद् यथानुभूयते तत् तथैव भगवत्सङ्कल्प-
नामयमुपपद्यत इति, तदिदमतिभक्तचमिनयमात्रम् । तद्धि यदि किञ्चित्
तदुपाधावेव प्रतीतसत्त्वसमयावच्छिन्ननिषेधप्रतियोगितावच्छेदकरूपवदुपग-
म्यते तदेव तस्य मिथ्यात्वमायातम् । यदि न, बाध्यबाधकव्यवस्थानुपपत्ति ।
न च तदेकानुभाव्यतथा तरुणालवसानेऽपि सुखादेर्वाध्यता । न च सत
शुक्तिरूप्यादेरेकानुभाव्यतानियम, तादृशानेकानुभाव्यतासम्भवात् । स्वप्न
स्यापि स्वप्नसृष्टानेकपुरुषानुभाव्यत्वसम्भवात् । तथाथार्थोपिगमस्य द्रष्टरि दृश्ये
चाविशेषाद्, मिथ्यात्वे चारोप्यस्य वस्तुतत्त्वाज्ञानोपादानसत्त्वावभासतया
तन्निषेधविरुद्धितवस्तुतत्त्वावभासेन बाध इत्युपपन्नम् । तद् यदि शुक्तिरू-
प्यादि भगवत्सङ्कल्पनामय यदि वौचित्यादत्रिधामय, सर्वथापि ह्यातिबाधा
भयानिर्वचनीय मिथ्या युक्तम् । एवमनाद्यविद्यापि तमैवानिर्वचनीयेति
न्याय्यमुपगन्तुमिति ॥

अविद्याया अप्रामाणिकता ।

यत्पुनरीदृशाविद्याया न प्रमाणमिति तत् तथैव । यद्यनधिगताधिगम
प्रमाणमनाधितानुभवो वा नह्यज्ञानगोचरमज्ञानान्तर प्रमाणेन साध्यते, अन-
वस्थापातात् । नापि स्वयमेव स्वम्यानधिगतिः, अज्ञानस्य स्वपरनिर्वाहित्वो
पगमादिति शङ्क्यम् । तदसिद्धिप्रसङ्गात् । प्रमाणवृत्तेरज्ञानावसादेन विषया
वभासफलत्वात् । यथाहुः —

“अज्ञातत्वक्षतिं पुनर्मान मानत्वमश्नुते ।

मानादज्ञातता चेत् स्यान्न सा तत्फलमिष्यते ॥”

इति । अथानधिगतिर्ज्ञानाभाव एव मानवृत्त्युपजीव्यो न भावरूपमज्ञान, स
चाज्ञानेऽपीति स्यात् । तदपि प्रमेयमिति चेत् । तर्हि न प्राध्यानवृत्तेरवभासते ।
भासते च सर्वमानवृत्त्युपरमेऽपि सुप्तावज्ञान, न किञ्चिदचेदिपमिति प्रतिमुद्द-
प्रत्यवगर्शति । यथा चाहु —

“अविज्ञातः प्रमाणानां विषयो वादिनां मतः ।

न तस्य मानतः सिद्धिस्तत्सिद्धेः प्राक् प्रमागमात् ॥”

इति । न चाज्ञानमवाध्यमौपनिषदानामनिर्मोक्षप्रसङ्गात् । अतो न मानगम्य-
मज्ञानम् । तदप्याहुः—

“वस्तुनोऽन्यत्र मानानां व्यावृत्तिर्नेहि युज्यते ।

अविद्या च न वस्त्वष्टं मानाघातासहिष्णु ते ॥”

इति । अपिच प्रमाणावसेयत्वमज्ञानस्य सविषयस्यैवेति प्रमाणवृत्तिविषये स
एवाज्ञानानुभवविरोधः । अर्थाव्यभिचारितानुभवमात्रं तु प्रमाणमर्थक्रियास-
मर्थविषयानुभवमात्रं वाजानेऽपि स्यात् । न जानामीत्येवमादेरनुभवस्य तथा-
भावात् ॥

न जानामीत्यभावाविषयता ।

यत्तु सम्प्रतिपन्नज्ञानाभावगोचर एवायमनुभवो लाघवादिति । तत्र ।
प्रतिविषयं प्रतियोगिभूतज्ञानानन्त्येन तज्ज्ञानस्य दुर्घटत्वात् । घटज्ञानमिति
साक्षात्त्वात् सुघटं तदिति चेत्, तथापि न किञ्चिज्जानामीति भिन्नविषय-
संस्थानज्ञानाभावानुभवानुपपत्तेः । न च प्रतियोगिविशेषज्ञानमनपेक्ष्य विशेष-
पाभावज्ञानमुपपद्यत इत्यादितम् । अपिच प्रतियोगिनि घटादिज्ञाने ज्ञाय-
माने घटादिरपि ज्ञात एवेति तदज्ञानानुभवानुपपत्तिः । यत्तु अविशदस्व-
रूपावभासं ज्ञानं विशदस्वरूपज्ञानाभावानुभवाविरोधीति, तत्र स पृष्टो व्या-
चष्टाम् । किमविशदस्वरूपविषयत्वमिति । न तावदभाननिरूपकताभ्या-
सित्वं, प्रागेवाभावनिरूपणादाश्रयस्य प्रतियोगिभूतज्ञानस्य च सविषयस्या-
वश्यज्ञेयत्वान् । नाप्यविद्यमानज्ञानावच्छेदकतया परोक्षावभासित्वम् । प्रतियो-
गिज्ञानस्यास्यैव विद्यमानस्यापरोक्षावभासरूपत्वात् । तदपि विषयांशे परो-
क्षावभासमिति चेत्, तथापि कथञ्चिज्जानामीत्यनुभवः प्रसज्येत । परोक्षा-
वगतमपि हि धर्मादि जानामीत्येव प्रतिपद्यामहे । अथानन्यद्वारविषयावभासे
ज्ञाने जानामीत्यनुभवो नान्यथेति चेत्, ननु तथैवादां भविष्यति । न गच्छ

तत्र विषयज्ञानद्वारभूतमस्ति, सुतरामज्ञानानुभवाविरोधात् । ज्ञानावच्छेदक-
तया तु सर्वमेव जानामीत्यनुभूयत एव । अत एव केचिदनुव्यवसायवादि-
नोऽन्यज्ञानावच्छेदकतयापि विषयमाने प्रामाण्यस्वतस्त्वमिच्छन्ति । न च
कस्यचिदेकस्यैव ज्ञानस्यायमभाजानुभवः, घटं न जानामीत्याद्यविशेषानुभव-
विरोधात् ।

अपिचैवं स्मर्यमाणेऽर्थे न जानामीत्यनुभवप्रसङ्गः । विद्यमानस्यापि
स्मरणस्य तत्तयेदानीमविद्यमानपूर्वानुभवावच्छेदकविषयावभासत्वाद् भाव्य-
नुभवान्तरानुत्पादस्यापि तत्र विद्यमानत्वाच्च । अज्ञानानुभवे सति विषयो
विविच्यते । न तदनुभव आपाद्य, न हि निमित्तमस्तीत्यारोप इति न्याया-
दिति चेत् । तर्हि यथानुभव विषयो विविच्यताम् । न खलु किञ्चिदज्ञानं
जानामि कथञ्चिन्न जानामि चेति कश्चिदनुभवाति, येन ज्ञानविशेषाभावविषयो
विनीयेत । न वा अज्ञानस्य शब्दवृत्तेरिव विषयावापस्तदुद्घापो वा, अमो-
च्छेदप्रसङ्गात् । अपिच न जानामीत्यपरोक्षमनुभूयते सुखादिवदिति न
ज्ञानाभावविषयोऽनुभवः ॥

परमतेम् ।

परमते तस्यानुपलब्धिलिङ्गत्वोपगमात् । यथोक्तं श्रुतप्रकाशिकायां—
योग्यानुपलब्धिर्नाम भावरूपावस्थान्तरोपलब्धिः । पिण्डत्वाद्युपलब्धिरेव हि
घटस्य योग्यानुपलब्धिः । अतीतकालावच्छिन्नज्ञानाभावो नाम ज्ञानस्य सङ्कोचो-
ऽर्थान्तरज्ञानं वा । पूर्वकालीनगजज्ञाने चुम्बुस्तिते तत्कालस्वापादिप्रतिसन्धानं
घटादिज्ञानप्रतिसन्धानं वा गजज्ञानस्य योग्यानुपलब्धिः । सा च लिङ्गतया पूर्व-
कालीनज्ञानाभावनिश्चायिकेति । अपिच ज्ञानस्यावस्थान्तरमभावो यदि तत्का-
लविषयान्तरज्ञान तत्प्रतियोगिनिरपेक्ष स्वयम्प्रकाशत इति न जानामीत्यनुभव-
विषयत्वानुपपत्तिः अभावव्यवहारे परं प्रतियोगिज्ञानापेक्षेति हि ते मतम् । अ-
थापि प्रतियोग्यपेक्षया तदभावतया प्रकाशेत, ज्ञानाज्ञानविषयभेदानुभवापत्तिः ।
घटं न जानामीति च तदभेद एवानुभूयते । न च तदा तद्विषयमेव ज्ञान-
न्तरमनुभूयत इति युक्तं, स्वविषयरूपितप्रकाशस्वभावत्वात् । न च सुषे

रन्यत्र निर्विषय घटादिज्ञानस्यावस्थान्तरमभावोऽस्ति, यो घटं न जानामी-
तीदानीमध्यक्ष्येत । अथ स्वगोचरविकासावस्थमेव ज्ञानं घटादिज्ञानाभावतया
गृह्यत इति चेद्, एवमप्यज्ञानसविषयत्वानुभवानिर्वाहः । तस्मादात्मानं मेरु-
मन्यं वा न जानामीति तदेकावभासविषयावच्छिन्नभावरूपाज्ञानानुभव एव-
स्ति साम्प्रतम् । एवं सति प्रतियोगिज्ञानोपायगवेषणाङ्गेशोऽपि न भवति ।

यत्तु — ज्ञानविरोधित्वादिना अज्ञाने प्रत्यये प्रमाणज्ञानाद्यवच्छेदक-
तया विषयावभासविरोधस्तवापीत्यादि ।

तत्र वदामः — मामन्यं वा न जानामीत्यज्ञानेऽवच्छेदकतया विष-
योऽवभासते, अज्ञानस्य सविषयत्वोपगमात् । ज्ञाने तु तत्प्रतियोगितासम्ब-
न्धेन तद्वारैव । यथा ज्ञानाभावाज्ञानमते घटाज्ञानमिति प्रतियोगिज्ञानद्वारा
तदवच्छेदकतया घटादिरवभासते । यथा वा ग्रामागमनमिति स्थितौ वा
गत्यभावे वा विरोधिगमनद्वारैव कारकतया ग्रामः, तद्वत् । ननु ज्ञानमपि
स्वतः साश्रयविषयमेव निरूप्येत । सत्यं यत्र ज्ञानमेव निरूप्येत यथा घटं
जानामीति । अज्ञाने तु निरूप्ये तदवच्छेदोपहृतविषयमेव तदज्ञानगोचर-
ज्ञानाविशेषं निरूप्यते । समानाश्रयविषयतया च केवल विरोधित्वावभासः ।
किन्तु सा नाज्ञानाद्वारिकेति न विरोधितैव, अज्ञानाद्वारकसमानविषयभावि-
तया च न विरोधित्वभ्रमः । तत्रैवं सति न विरोधिविज्ञानं प्रथमं निरूप्यते,
अज्ञानैकावभासत्वात् । न चैषा गतिरन्यस्य घटज्ञानस्य वान्यस्य वा घटज्ञान-
भावस्य घटविषयत्वेन ज्ञाने तद्विषयावच्छेदावभासस्य तद्वारवैतुपपत्तेः ।
तथा च प्रतियोगिभूतज्ञानावच्छेदकतया विषयावभासे सत्यज्ञानानुभववि-
रोधः ।

यदपि तद्विषयज्ञानप्रतिबन्धकत्वलक्षणाज्ञानसविषयत्वानुभवविरोधात्
तन्निरूपकप्रमाणज्ञानावच्छेदकतया विषयोभानं तवाप्यापन्नमिति । तद-
प्यत एव विपन्नम् । न हि सविषयत्वमज्ञानस्य तद्विषयज्ञानप्रतिबन्धकत्वम् ।
तस्मिन् सति तदर्नुत्पत्तिप्रसङ्गात् । किन्तु विषयोपरक्तव्यवहारयोग्यताकत्व-

मेव ज्ञानादिवत् । तच्च प्रमाणज्ञानमनवेत्यापि सुनिरूपमिति । अत एव न भावरूपाज्ञानान्तरकल्पनागौरवम्, अज्ञानानुभवस्यानन्यविषयत्वात् । यद्यपि प्रमाणज्ञानाभावव्यवहारो न लोकसिद्धो न प्रतिपेद्भव्य, तथापि तदेवाज्ञानं स्वोपनेयविषयकतत्प्रतियोग्यपेक्षया तथा व्यवह्रियत इति व्यवस्थाप्यते । न च प्रमावृत्त्यद्वारवेद्यावच्छेद्याविद्यानुभवायोग, अन्याज्ञान एव तदवच्छेद्यत्व-विभ्रमोपपत्ते । अन्यत्र तदवच्छेदके सुखशुक्तिरूप्यादिसम्भेदविभ्रमोपपत्तेर्वा । न च लाघवाद्भ्युपगतज्ञानावस्थाभेद एव न जानामीत्यनुभवविषय स्यादिति युक्तम् । प्रमाणज्ञानप्रागुत्तरावस्थबुद्धिसत्त्वस्यावृत्तिप्रियेऽस्मदिष्टाज्ञानानातिरे-
काद्, नित्यज्ञानस्यावस्थाभेदपरिणामानुपपत्तेरुक्तत्वात् । यत्तु अविपरिलोपिनो ज्ञानस्य तारतम्यवचनमुदाहारि अविद्यया तिरोहितत्वाच्चेत्यादि, तद् बुद्धिसत्त्व-शुद्धितारतम्येन ज्ञानशक्त्यभिव्यक्तितारतम्यविषयम् । अभिव्यक्तिश्च न विका-
सपरिणाम, किन्तु तमोगुणवरणभेदे बुद्धिसत्त्वप्रसरोपाधिदर्शितबहुविषयत्वम् । तथा च श्रूयते 'पुरुषे त्वे वाविस्तरामास्मे'त्यादि । तदनिर्वचनीयाज्ञानमेकमेव प्रतियोगिविकल्पेन ज्ञानाभावानुभवात्मनमिति युक्ततरम् । अनन्तावस्था भेदविषयत्वे मम मेरुज्ञानं नास्तीत्यादिव्यवहारस्य गौरवात् ।

यत्तु — ज्ञानविरोधित्वादिना अज्ञानाध्यक्षानुपपत्तिः, इदानीमसति विरोधिभूतज्ञाने तद्योग्यतामात्रस्यायोग्यत्वादिति । तद् ज्ञानमात्रविरोधित्वानुभ-
वोपपादनेन प्रत्युक्तम् । तद्योग्यताया अपि फलबलेनाज्ञानसाक्षियोग्यत्वोपग-
मात् । तद्विरोधी चाज्ञानाद्वारकतद्विषयावभास । स च प्रमाणद्वारकोऽन्यथा वेत्यन्यदेतत् । परोक्षेऽपि विज्ञाने विषयसत्तामात्रावरणनिवृत्तिरिष्टैव । तथा चानन्तरमेव वक्ष्यते । एवमपि ब्रह्मात्मनि परोक्षत्वादिविभ्रमानुरोधात् ताव-
दज्ञानमनुवर्तते, स न यावदवगतिपर्यन्तमवभासते । तावच्च नावगतिपर्यन्त-
मवभासते, स यावन्निश्चयेपमसम्भावनादिविनिवृत्ताद्यग्रेपविशेषनिषेधविकल्पवृ-
त्तिमवभासयति । तथापि न परोक्षावगते न जानामीत्यनुभवप्रसङ्ग, तदज्ञाने तज्ज्ञानसामान्यनिरूप्यरूपभेदापायात् । किन्तु ब्रह्मात्मानं शास्त्रादवैमि, पर-
न साक्षादित्यनुभूयत एव तदज्ञानम् । न चात एव साक्षात्काराभावविष-
योऽयमनुभव । जिज्ञासापि चेत् तद्विषयैव स्यादप्रतीतरूपान्तरनिषया चेति

साम्प्रतम् । अनन्यथासिद्धाविशेषाज्ञानानुभवजिज्ञासाद्यनुरोधेन भावरूपाज्ञानकल्लसौ तद्विषयत्वे लाघवाद्, अतिरिक्तज्ञानाभावविषयत्वे च न लाघवमित्युक्तम् ॥

तिरोधानम् ।

यदपि नात्मनोऽज्ञानानुभवः सम्भवति, मुक्तिदशानिर्विशेषस्वरूपानुभवस्वभावत्वात् स्वभावादज्ञानानुभवत्वे चानिर्मोक्षप्रसङ्गादित्यादि । तदपि तन्त्रविनेयदासजनरञ्जनमात्रम् । प्रागागमिकज्ञानादात्मनोऽविद्ययैवाविद्योपसृष्टावभासस्वरूपत्वात् । इदमेव च स्वरूपावभासैस्वभावस्याप्यात्मनोऽनाद्यविद्यातिरोधानं यदुत न प्रकाशते नास्तीति व्यवहारार्हतापादनरूपं न प्रकाशनाशादिः । अत एवाज्ञानानुभवात्मप्रकाशतिरोधानयोरनादितया अव्यतिरेकादन्योन्याश्रयो निरस्तः । एवं सति सत्तया तिरोधायानुभूयमानस्याज्ञानस्य प्राप्तीतिकृत्वं तत्त्वज्ञाननिवर्त्यत्वं वा न स्यादित्यादि निर्विषयाटोपस्तान्त्रिकस्योपहास्यः । न हि साक्षिणामृतेनाज्ञानमनुभूयते, अनुभवत एव साक्षित्वात् । विषयदर्शनोपाधिकं हि तत् । तन्मूलश्च परागर्थानुभव इति न तिरोधानादिकल्पनानर्थक्यम् । अत एवाज्ञानप्रयुक्तत्वादज्ञानादिविपर्यासात्मताया नानिर्मोक्षप्रसङ्गः, विपर्यासस्य स्वरूपप्रतिष्ठाविरोधित्वात् । न च क्वचिदपि विपर्यासस्वरूपेण बाध्यते, सर्वत्रैव विषयोपधानबाधेऽपि बोधस्वरूपपरिशेषात् । यथाहुः 'न बोधो बाध्यत' इति । न हि तदनुभवत्वं तस्यैवाधिकं बाधितमिति स्वरूपबाधोऽपि, नलकाद्युपाधिकदीर्घत्वादिबाधेऽपि नभसः स्वरूपपरिशेषदर्शनात् । अन्यथा अचेतनत्वापत्तेः । बोधस्वरूपभेदश्च निराकृतः ॥

अधिशादावभासः ।

यदप्यविद्यानृतं मग्नं न किञ्चित् प्रकाशेतेति स्वभावहानिः । किञ्चित्प्रकाशे वा साशक्तत्वप्रसङ्ग इत्यादि । तदपि न । राहुग्रस्तेऽनुवदविद्योपसृष्टस्यैव

प्रकाशोपगमात् । सोऽयमविशदावभासो नाम यदविद्यावग्रहावभास , न तु साशंसविशेषस्य सतो विकलावभासः । भासमानरूपेणैव वैशद्यवैशद्यविकल्पस्य सर्वानुभवसिद्धत्वात् । अन्यथा न किञ्चिदपि विशदावभासः स्याद्, एक-
स्थापि हेतुस्वरूपकार्यतो यावद्विशेषस्य सर्वदैव रुरधिगमत्वात् ।

“नेकत्र परिनिष्ठास्ति ज्ञानस्य पुरुषे कचित्”

इति ह्युत्पूर्णाः । न हि यत् प्रकाशते तद्विशदमेवेति नियमः, अज्ञानावच्छे-
दकतया अविशदमवभासात् । तदवभासस्य च तदज्ञानसंशयादिसहैतमेवावै-
शद्यम् । न त्वशान्तरजानसाहित्य, तस्मिन् प्रकाशमानेऽप्रकाशमाने तदवै-
शद्यग्रहणायोगात् । न च तत्त्वज्ञानेनाज्ञानोपसर्गलक्षणावैशद्यभाषे ब्रह्म विशद-
स्वरूपावभासमाधीयते, येन तदात्मनो मुक्तम्यानित्यता स्यात् । हन्त-
तस्य स्वभावत्वे अज्ञानादिविरोधः । न, नैसर्गिको ह्यविद्योपसर्गावभासविपर्यासः ।
स च न स्वभाव विहन्ति स्रगादिस्वभावभिवोरगादिविपर्यास इति ।

अथवा यावद्विशेषनिषेधविकल्पाखण्डाकारमानवृत्त्यभिव्यञ्जनमेवावभा-
समात्रस्य ब्रह्मणो वैशद्य, सर्वस्यैव मानवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यतादात्म्येनैव विश-
दावभासित्वात् । एवचाविद्यादिभाषे वैशद्यावैशद्यविकल्पातीतप्रकाशानन्दस-
त्त्वामात्रस्वरूपनिष्ठाकैवल्ये नानित्यत्वशङ्कावकाश इति ।

तस्माद् ब्रह्म न जानामि धर्म चेत्यविशेषतः ।

अध्यक्षानुभवो युक्त्या भावाज्ञानैकगोचरः ॥

अविद्यानुमाने पक्षनिष्कर्षः ।

अनुमानमपि । अत्रानधिगततथाभूतार्थनिश्चयमात्र पक्षः । अपरोक्षव-
दज्ञानाद्वारकविषयावभासितया मानतया च परोक्षज्ञानस्यापि स्वोद्भासिताकारा-
ज्ञाननिवर्तकत्वोपगमेनावाधात् । अत एवोक्तमाकरे ‘परोक्षे सुषुप्तिव्यावृत्तिमात्र
क्रियते’ इति । अपरोक्षवत् परोक्षम्यार्थविशेषरूपानवभासितया तत्संशयाद्यनुकू-
लमज्ञान तिष्ठत्येव । सुप्तो तु सामान्याकारज्ञानमपि नास्तीत्याभिप्रायः । न
च ज्ञानाभाव इति प्रतियोगिनिरूप्यरूपभेदादज्ञानादतिरिच्यते । अवृत्तिवि-

यथे बुद्धिसत्त्वस्यापि तदात्मनैव ज्ञानाभावत्वात् । अन्यथा सुप्तादावन्यो ज्ञानाभावः, अन्यश्च जागरादाविति तदनुभवविषयभेदकल्पनागौरवात् । तथा च सुप्तिव्यावृत्तिमात्रमिति तद्विषयाज्ञाने सत्येव ज्ञानाभावव्यावृत्तिरनुमित्यादिज्ञानरूपा क्रियत इति न व्याख्येयम् । न च मौढ्यमज्ञानादन्यत् । अत्राहं मुह्यामि इदमहं न जानामीति तुल्यानुभवत्वात् । न च

“अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः”

‘मूढोऽयं नाभिजानाति’, ‘अज्ञानमूढो जनः’ इति भेदव्यपदेशादतिरेकः शङ्क्यः, तस्यैवाश्रयविषयोपाधिभेदेन प्रतियोगिनिरूप्यानिरूप्यरूपभेदेन वा स्वरूपावरणरूपप्राधान्यभेदेन वा निर्देशभेदान्यथासिद्धेः । ‘अज्ञोऽयं न विजानाति’, ‘जानन्त एव जानन्ती’त्यादिवद् विषयवैशिष्ट्याद्वा । तथा च परोक्षे मौढ्यव्यावृत्तिमात्रं क्रियत इति तदाकारज्ञाननिवृत्तिमात्रं क्रियत इति पर्यवस्यति । अन्यथानुमानादि न मान स्यात् ।

“अज्ञातत्वक्षतिं कुर्वन्मान मानत्त्वमश्नुते”

इति ह्युक्तम् । शब्दलिङ्गावगतेऽपि वस्तुरूपे कदापि न जानामीत्यननुभवेन तदाकाराज्ञानसत्त्वे मानाभावाच्च । प्रामाणिके हि तत्सत्त्वे तदाकारवृत्तिप्रतिबन्धाद् वा तदाकारवृत्त्यसमवहितसाक्ष्यभावाद् वा तदज्ञानानुभव एवेति कल्प्येत । अन्यथा शीताननुभवो वह्नेरुष्णवृत्तिप्रतिबन्धादिति कल्प्येत । अवगताकारे संशयाद्यभावेन तदनुमानायोगाच्च । अन्यथाकारान्तरसंशयादध्यक्षेऽपि तदज्ञानानिवृत्तिप्रसङ्गात् । यद्यत्र ब्रह्मापरोक्षमनपेक्षणीयम् प्राप्तं, शाब्दज्ञानादेवाविद्यानिवृत्तौ कृतकृत्यत्वादिति चेत् । न । तस्य भेदविकल्पापरोक्षविपर्ययसहस्य सत्तामात्राज्ञानविरोधित्वेऽपि ब्रह्मात्मानं शास्त्रादवैमि न साक्षादित्यनुभवत्रलेन तत्र परोक्षत्वादिभिन्नमानुकूलाज्ञानस्य साक्षादनुभवनिवर्तनीयत्वात् । निसर्गनिरंशेऽपि ब्रह्मणि नास्ति निर्विशेषमद्वितीयं ब्रह्म नाहं ब्रह्मेत्येवमविद्ययैव तदंशभेदारोपेण तद्व्यवस्था, अविरौधात् ।

तत् किं प्रतिविषयं प्रत्याकार चाज्ञानानि मिथेरन् । ओमित्येके, यानि नाम तूलाज्ञानान्युच्यन्तेऽवस्थाज्ञानानि च ।

एकस्यैव तत्तद्वाकारनिरूपणीयरूपभेदा इत्यपरे, ये नामावरणभेदा उच्यन्ते । -

तस्यैवांशभेदा इत्यन्ये । आद्यपक्षे ज्ञानादज्ञानस्यैव निवृत्तिः । द्वितीये तद्विषयताविशिष्टरूपस्य । तृतीयोऽशभेदस्यैव । सोऽपि ह्यज्ञानमेव तमोऽंश इव तम इति न ज्ञानेनाज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवविरोधः । अन्ये तु सर्वथा दुर्निरूपरूपमखण्डमेकमेवाज्ञानं तत्तदवच्छेदेन ज्ञानादभिभूयते, तत्तदज्ञानानिवृत्त्यनुभवश्च प्रागनुभूताज्ञानप्रतियोग्यपेशया तादात्विकतत्तज्ज्ञानविषय एवेत्याहुः ।

सर्वथैव परोक्षज्ञानस्यापि स्वविषयेऽपरोक्षतुल्यतैवेति । अथैवमयमाग्निमानित्यनुमिते श्रुते वा इदानीमयमाग्निमात्रेति संशयो न स्यात् । अध्यक्षितेऽपि वा स्यात् । तत्रापि नीरूपकालभेदस्याविषयत्वेन तदवच्छेद्याज्ञानसम्भवात् कथञ्चन स्यात् । न हि प्रत्यक्षमित्येवाविषयेऽप्यज्ञानविरोधि, अतिप्रसङ्गात् । न च देशकालयोरज्ञानमेव नास्ति, स्वभावादेवाज्ञानादिवत् प्रातीतिकत्वप्रसङ्गात् । परोक्षेऽपि कालादिभेदावच्छेद्यसंशयाद्यनापत्तेश्च । अतोऽध्यक्षं सन्नहितवर्तमानतारूपावभासि स्वभावादेव, कालादेः पडिन्द्रियधेतव्योपगमात् । ज्ञानसामान्यसामग्रीगम्यत्वेऽपि परोक्षे कालविशेषावच्छेदानाकलनेन तदज्ञानसंशयादेरनुभवसिद्धस्यानिवार्यत्वात् । चन्द्रप्रादेशिकत्वभ्रमस्त्वनुवर्तते । आगमनेन तत्परिमाणभेदसत्ताज्ञाननिवृत्तावप्यपरोक्षनिवर्तनीयाज्ञानरूपभेदानुवृत्तेः, चन्द्रपरिमाणभेदमागमादर्थमि न साक्षादित्यनुभवात् । ब्रह्मापरोक्षेऽपि हि भेदभ्रमावृत्तिरूपेयते, विक्षेपाशेनाज्ञानानुवृत्तेः । दृश्यते च मन्दान्धकारे समीपमुपसर्पतो रज्जुतत्त्वसाक्षात्कारेऽपि तदैव किञ्चिदपसर्पतः सर्पविभ्रमानुवृत्तिः । यद्येवं सविषयाज्ञानानुमितेरेव विरुद्ध्येत । न विरुद्ध्येत, विषयस्य तत्राविशदावभासित्वात् । न हि प्रमाणज्ञानविषयतैव विशदावभासिता । किन्त्वज्ञानाद्भारावभासिता । अज्ञानानुमित्या च तदवच्छेदकतयैव विषयो भासतइति ।

अथैवमपि यद्यनधिगतत्वमाज्ञानविषयत्वं, तस्य सिद्धौ सिद्धसाधनम् । असिद्धावाश्रयासिद्धिः । अत एव न ज्ञातत्वाभावः, सर्वस्यैव कदापि केनापि

ज्ञातत्वेनाश्रयासिद्धेः । समानाधिकरणतद्विषयज्ञानसंस्कारांसमानकालीनत-
ज्ज्ञानामाव इति चेत् । न । सिद्धान्तासम्प्रतिपत्तेः । अन्यथा तेनैव लाघवाच्च
जानामीत्यनुभवस्य निर्वाह्यत्वापत्तेः, सर्वस्यैव सर्वं भेयवदित्येवं ज्ञानाच्चेति ।

उच्यते— उक्तासमानकालीनतदज्ञानानुभवविरोध्यविषयत्वं स्वसाम-
ग्रीकालीनस्वसमानाधिकरणतदज्ञानानुभवविरोध्यविषयत्वं न जानामीत्यनुभ-
वविषयनिरूपकत्वं वा विवक्षितम्, अज्ञानानुभवतद्विरोधिज्ञानयोः सर्वसम्प्रति-
पत्तेर्नासिद्धिः । न हि न जानामीत्यनुभूयमाने धर्मिणि विप्रतिपत्तिः, किन्तु
तस्यानिर्वचनीयभावत्वे । एतेन गोघटादिनिश्चया नानधिगतार्था अनात्माव-
वरणानुपगमादिति निरस्तम् । तत्रापि गां न जानामीत्यनुभवविरोध्यविषय-
त्वादिसम्प्रतिपत्तेः । एवं च स्मृतिर्धारावाहि ज्ञानं भ्रमो वा न पक्षः, अधिग-
तातथामूतविषयत्वात् । अज्ञातसत्तया सति बोद्धरि घटादीनामबाधितत्वव्य-
वहारान्नासिद्धिः ।

अन्ये तु — जन्यसविकल्पकाजन्यचाक्षुपप्रमाणज्ञानं धारावहनप्रत्य-
भिज्ञापरोक्षव्यावृत्तं पक्षमाहुः ।

एवमप्यनुक्षणं विजातीयान्तरितचाक्षुपज्ञानपरम्परासम्भवात् तस्यापि
पक्षत्वापत्तिः, न हि तद् जन्यसविकल्पकजन्य, परस्यापि समानविषयज्ञाना-
न्तरायाद्, अन्यविषयस्य च तत्राजनकत्वात् । न च तदपि साध्यवदेव,
अप्रशिथिलपूर्वानुभवसंस्कारे सति तदज्ञानानुभवेन तन्निवर्त्याज्ञानासिद्धेः ।
अन्यथा धारावहनेऽप्युत्तरोत्तरनिवर्त्याज्ञानसम्भवेन तद्व्यवच्छेदाय पक्षविशेष-
णानर्थक्यादिति चिन्त्यम् ॥

साध्येऽपपादनम् ।

साध्ये च स्वप्रागभावव्यतिरिक्तत्वमज्ञानस्य सिद्धान्ते यद्यपि बाधितं,
ज्ञानप्रतियोग्यपेक्षया तस्यैवाभावबुद्धिवोध्यत्वात् । स्वविषयावरणेत्यपि बाधि-
तम्, अनात्मविषयावरणानिष्टेः । प्रमातृसंविदसम्भिन्नसतो जडस्यानावरणेऽपि
प्रकाशाप्रसक्तेः । स्वनिवर्त्यत्वं चायुक्तम् । आत्मन्यनिवर्त्यत्वव्याप्तानादिभाव-
त्वोपगमविरोधात् । स्वदेशगतत्वमपि बाधितं, प्रमाणज्ञानं हि प्रमातृदेशम-
ज्ञानं चात्ममात्राश्रयविषयमुपेयत इति । वस्तुन्तरेत्यपि बाधितम्, आत्मनो

विभज्यमानस्य तस्य निस्सचाकतया वस्तुत्वायोगात् । तथा दृष्टान्तेऽपि साध्य-
वैकल्यमुभयसाधारणावरणस्य दुर्निरूपत्वात् । प्रकाशप्रतियोग्यपेक्षया तमस
एव तत्प्रागभावत्वाच्च । तथापि

“यादृङ्नियममास्थाय परः प्रत्यवतिष्ठते ।

स तेन प्रतिवक्तव्यस्तादृगर्थविचारणे ॥”

इति न्यायात् परबुद्ध्या परो बोधनीय इति ज्ञानावस्थान्तरस्यैव परमते
तत्प्रागभावत्वात् तेनार्थान्तरवारणाय स्वप्रागभावव्यतिरिक्तैति न बाधितम् ।
अस्मदभिमतज्ञानस्य तद्व्यतिरिक्तत्वात् । सिद्धान्तेऽपि प्रतियोग्यपेक्षया ज्ञान-
प्रागभावत्वेऽपि स्वरूपेण तद्व्यतिरिक्तत्वस्याप्युपपत्तेरबाधात् । अथवा ज्ञानप्रा-
गभावो ज्ञानशक्यवस्थः प्रमातृवेति मते तद्व्यतिरिक्तत्वमज्ञानस्थाबाधितम् ।
एवं च स्वप्राक्पदवैयर्थ्यमपि निरस्तम् । स्वकार्यप्रतियोग्यपेक्षया अज्ञानस्यापि
प्रागभावत्वेन बाधात् । स्वविषयावरणत्वं चाबाधितं, न प्रकाशत इति व्यव-
हारार्हतालक्षणस्यावरणस्यानात्मन्यप्यज्ञानाधीनस्य सम्भवाद्, न जानामीत्य-
नुभवविषयत्वतौल्यात् । इयानेव विशेषो यदात्मनः स्वरूपावभाससामग्र्ये सत्य-
ज्ञानोपसर्गादेवावरणम्, अन्यस्य तु तस्य तदाकारवृत्तेर्वा सति प्रमातरि तद-
सम्भेदोपेक्षादिति । अत एव तत्र ज्ञानाभावादेव न जानामीत्यनुभव इति परेषा
विभ्रमः । आचार्याणां पुनरात्मावरणाभाववचन स्वाधिष्ठानताप्रयोजकतद्विष-
यत्वाभावपरम् । अन्यथा मामन्यं च न जानामीति तुल्यानुभवविरोधात् । तच्च
स्वजनकादृष्टेनार्थान्तरवारणाय । न च स्वविषयांशवैयर्थ्यं, समानविषयत्वेन
स्वनिवर्त्यत्वोपपादनार्थत्वात् । स्वनिवर्त्यत्वमपि युक्तम्, अज्ञानाद्वारकवस्तु-
स्वरूपावभासिन तत्सत्तानिश्चयरूपेणाज्ञाननिवृत्तेरनुभवसिद्धत्वात् । अन्यथा
अज्ञानावच्छिन्नानभ्यासदशापन्नानुभवादेरिव प्रमाणज्ञानस्यापि विषयपरिच्छे-
देन तत्सत्तानिश्चयरूपत्वस्यायोगात् । यद्यपि न वस्तुस्वरूपावभासादज्ञान-
निवृत्तिरतिच्यते, तथापि स्वाधीनध्वंसप्रतियोगिताकत्व स्वनिवर्त्यत्वमविरु-
द्धम् । अनादिभावत्वं चानिवर्त्यत्वेऽप्रयोजकं, व्यर्थविशेष्यत्वादात्मत्वादेरुपा-
धित्वाच्च । धर्मिग्राहकमानेनाज्ञाननिवृत्त्यनुभवेन च

“ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशितमात्मनः”

इत्याद्यागमेन च बाधात् । इदं च सर्वविषयाज्ञानानुभवोपपादकसकलकरणाविश्रान्तिहेत्वदृष्टेनार्थान्तरवारणाय । स्वदेशगतत्वं चाबाधितं, जीवस्यैव ज्ञानामि न जानामीति तुल्यानुभवज्ञानाज्ञानाश्रयत्वात् । ननु नाहङ्काराश्रयमज्ञानं, प्रागेवाहमादिकारणतया लब्धाश्रयत्वात् । अविद्यामयस्यैवात्मनोऽहमध्यासात् तु न जानामीत्यवभास इत्युक्तम् । तर्हि स्यादाश्रिताहवृत्त्युपाधि नार्थप्रकाशोऽज्ञानमपि जीवाश्रयमेव । प्राचामज्ञानस्य चिन्मात्राश्रयविषयत्ववचनं तु स्वाश्रयीभूतजीवविभागस्यापि चिदात्मनि स्वैकोपाधितया तत्स्वरूपानतिवृत्त्यभिप्रायं, स्वैकोपाधिपरिच्छेद्यकालभेदाश्रयस्य वर्तमानादिवस्तुन कालमात्राश्रयत्ववचनवत् । अथवा स्वेन दिश्यते सूच्यते भास्यत इति स्वदेशो विषय उच्यते । तद्गतत्वं चाज्ञानस्य विषयतासम्बन्धेनापि घटते, अज्ञातो घट इत्याद्यनुभवात् । एतदपि स्वनिवर्त्यत्वोपपादनाय व्यासङ्गादिनार्थान्तरवारणाय च वचनीयम् । वस्तुत्वं च भावत्वमात्रमिह विवक्षितम् । तच्च प्रातिभस्यापीति न विवक्षितसाध्यबाधः । न च दृष्टान्ते साध्यवैकल्यं, स्वपदस्य समभिव्याहृतपरत्वात् । न प्रकाशत इति व्यवहारानुगुण्यापादकत्वस्यावरणस्य तमोज्ञानसाधारणत्वात् । आलोकस्यान्यस्य वापेक्षया तमसोऽभावत्वेऽपि तदुपादानावस्थाया एव तत्प्रागभावतया तमस आलोकप्रागभावातिरेकात् ।

यद्वा अयं घट इत्यादिज्ञानव्याक्तिविशेष एव पक्षः, लाघवात् । अन्यथा पक्षतानुगमगवेपणगौरवात् । तत्र च ज्ञाननिवर्त्यानादिभावरूपाज्ञानसिद्धौ तद्दृष्टान्तेन ब्रह्माज्ञानस्यापि शक्यसाधनत्वात् ॥

हेतुनिष्कर्षः ।

हेतुरप्यप्रकाशितार्थप्रकाशत्वं भासमानत्वे सति स्वविषयज्ञानमनपेक्ष्य साक्षात्परम्परया वा स्वसामग्रीकालीनस्वविषयाज्ञानानुभवादिशोग्यताविरोधित्वम् । अक्षे लिङ्गादौ च व्यभिचारवारणाय सत्यन्तमनपेक्ष्यान्तं च । पक्षदृष्टान्तसाधारण्याय साक्षादित्यादि । धारावाहिकितीयादिज्ञानव्यभिचाराय स्वसामग्रीत्यादि । अथवा स्वसामग्रीकालस्वविषयाज्ञानानुभवयोग्यतापादकविरोधित्व-

मेव हेतुः । प्रदीपप्रकाशस्यापि तदापादकान्धकारविरोधित्वाद् न दृष्टान्ते साधनवैकल्यम् । परमतेऽपि ज्ञानस्य तादृशस्वप्रागभावविरोधित्वान्नान्यतरासिद्धिरिति ।

अन्ये तु — स्वविषयावरणसमयावृत्तित्वे सति तन्निवर्तकत्वं विवक्षितम् । ज्ञानजननेन तन्निवर्तकाक्षादावव्यभिचाराय सत्यन्तम् । न चायं साध्यसिद्धेः प्रागज्ञानासिद्धः, प्रागेव संशयाद्यनुकूलस्यानिरूपितभावाभावरूपविशेषस्याज्ञानावरणस्य ज्ञाने सति तन्निवृत्तेश्च सर्वसिद्धत्वाद्, निरुक्तस्वरूपविशेषासिद्धेरेवानुमानाधीनत्वादित्याहुः । अत एवाज्ञानानुमितौ नानैकान्त्यं, स्वप्रागभावव्यतिरिक्तत्वादिरूपभेदेन विवक्षितहेतुसत्त्वे तद्विषयतूलज्ञानादिना साध्यस्यापि सत्त्वात् । अनन्यनिरूप्यस्वरूपेण साध्याभावे हेतोरप्यभावात् । न जानामीत्येतावतः स्वरूपस्यानिदम्प्रथमानुभवसिद्धत्वात् । अन्यथा सर्वानुभवविरुद्धो ज्ञानाज्ञानानुभव आपद्येत । स चानुभवो यद्यहङ्कारधर्मो यदि वा तदुत्तीर्णसाक्षिचैतन्यं, सर्वथैव स्वभावसिद्ध इत्यतोऽनुमानप्रामाण्यादभिमताज्ञानसिद्धिः । न त्वभिमताज्ञानसिद्धौ तस्य साक्षिगम्यत्वादनुमानप्रामाण्यं येन चक्रकमापद्येत । अस्तु वा अज्ञानानुमितावनैकान्त्यं, को दोषः । अनेकान्तहेतुनापि यदृच्छासंवादिसम्यग्ज्ञानजननाविरोधात्, प्रागज्ञानानुमितेरनैकान्त्याप्रतिसन्धानेन तदप्रतिबन्धाच्च । अत्र च निरुक्तहेतुसाध्यविशेषणप्रयोजनमजानानमजिज्ञापाम । न चाप्रयोजनकत्वम्, अनादिभावरूपज्ञाननिवर्त्याज्ञानाभावे स्वयम्प्रकाशचिद्रूपत्वे सत्यात्मनः संसारविपर्यासानुपपत्तेर्मुक्तिशास्त्रानारम्भस्य च प्रसङ्गात् ।

यत्तु — ईदृश चेदज्ञानं न ज्ञानमात्रब्रह्माश्रयाविषयं स्यात्, शुक्त्यज्ञानवदित्यादि । तदसारम्, आत्माज्ञानानुभवादिप्रतितर्कहतत्वात् । अपिच न ज्ञानाभाव एव शुक्त्यज्ञानं, शुक्तिं न जानामीत्यनुभवविरोधात् । तथा चाज्ञानावच्छेदकतयापि भासमानं प्रकाशसम्भेदेनैव भासत इति वाच्यम्, अन्यथातिप्रसङ्गात् । न चाज्ञानोपधानेन तदनुभवस्य सतः शुक्तिसम्भेदः, उपधानभेदात् । किन्तु शुक्तिसम्भिलप्रकाश एवाज्ञानोपधाने तदज्ञानानुभवः सम्पद्यते । प्रमाणवृत्त्युपधाने च तदज्ञानानुभव इति शुक्त्यज्ञानस्यापि ज्ञानविषयतया दृष्टान्तस्यापाद्यवैकल्यम् । तस्य चानादेः साद्याश्रयत्वायोगेन चि-

दात्माश्रयत्वावश्यम्भावाच्च । ज्ञातृसम्बन्धावभासे च गतिरुक्ता । एव च यदि न ज्ञानाश्रयविषय स्यादज्ञानमेव न स्यात् । न च ज्ञानमात्रावरणमज्ञानं स्वसमानविषयज्ञानाभावेन ज्ञाननिवर्त्यं न स्यादिति युक्तं, लाघवेनाज्ञानाद्वारकविषयावभासस्यैव तद्विरोधित्वे तत्र तद्विषयकत्वस्य गौरवेणाप्रयोजकत्वात् । प्रमाणज्ञानस्य तद्विषयत्वोपगमाच्च । तस्य तदनुपङ्गनिरूप्यत्वाद् घटादिज्ञानस्यापि निरूप्यताया तदविनाभाव एव हि तद्विषयत्वमिति । अत एवाज्ञानानाश्रयत्वादौ ब्रह्मणो ज्ञातृत्वादिप्रसङ्गोऽपि प्रत्युक्तं, अप्रयोजकत्वात् । परमते ह्यात्मनो ज्ञातृत्व स्वभाव कारणकलेवरसम्बन्धोपाधिकं वा । सिद्धान्ते च विषयाहङ्कारसम्बन्धोपाधिकमेव, अज्ञानस्यापि विषयान्तरसामान्येनैव ज्ञातृत्वोपाधित्वात् । न च शुक्त्यादेरज्ञानविषयत्वेन ज्ञेयत्व, किन्त्वज्ञानत्वेनैव, लाघवात् । ब्रह्मणोऽपि प्रमाणज्ञानविषयत्वोपगमाच्च । अत एव ज्ञाननिवर्त्याज्ञानत्वे ज्ञेयत्वप्रसङ्गं प्रत्युक्तं, अज्ञानस्य स्वद्वारकविषयावभासनिवर्त्यत्वोपपत्तेरप्रयोजकत्वाच्च ।

यदपि प्रमाणज्ञानं न स्वप्रागभावव्यतिरिक्ताज्ञानपूर्वकमित्यादि, तदतिवृत्तम् । स्वप्रागभावव्यतिरिक्ताज्ञानसिद्धौ तत्पूर्वकत्वनिषेधे बाधात्, तदसिद्धौ तन्निषेधानुपपत्तेः । घटज्ञानप्रागभावातिरिक्ताज्ञानपूर्वकत्वपटज्ञाने प्रसिद्धं घटज्ञाने निषिध्यत इति चेत्, तर्हि स्वप्रागभावव्यतिरिक्तपटज्ञानप्रागभावरूपाज्ञानपूर्वकत्वसम्भवेन घटज्ञानस्य तन्निषेधे बाधः स्यात् । दृष्टान्तोऽपि साध्यविकल, अस्मदभिमतज्ञानानुमितेरपि स्वप्रागभावव्यतिरिक्तस्वविषयीभूताज्ञानपूर्वकत्वात् । अथ निरुक्तविशिष्टसाध्यनिषेध एव साध्येत, तथापि धारावहनद्वितीयादिसाधारणाबाधितज्ञानस्यैव पक्षत्वे अशतं सिद्धसाधनम् । पक्षतावच्छेदकैक्ये नायं दोष इति चेत्, तत्रानावेऽपि न स्यात् । पक्षतावच्छेदकसामानाधिकरण्येन साध्यसिद्धौ सिद्धसाधनत्वात् । गानावच्छिन्नपक्षेषु कस्यापि तदनशत्वेनाशतं सिद्धसाधनमित्युत्सन्नसकथमापद्येत । अथास्मदभिमत एव पक्षं यदि प्रमाणज्ञानत्वं, हेतुरपि तथा स्यात् । दृष्टान्ते साधनवैकल्यम् । अस्मदभिमतज्ञानानुमितेर्धारावाहिनो वा निरुक्तानभिगतौ विषयत्वात् । किञ्चिदेकमवच्छेदकमनिरूप्य तद्योग्यताया दुर्ज्ञानत्वात् ।

अत एव नावाधितज्ञानत्वमपि हेतुः, अज्ञानानुभितौ दृष्टान्ते साधनवैकल्यात् । अज्ञातसत्तया हीहावाधितत्वं विवक्षितम् । न चाज्ञानमज्ञातमस्ति, नित्यसाक्षिसिद्धत्वोपगमाद्, अधिगतविषयत्वस्यापोधित्वाच्च ।

यदपि ज्ञानस्याज्ञानानिवर्तकत्वानुमानं शक्तिविशेषोपबृंहणविरहे सति ज्ञानत्वादिति । तत्र किन्नामेदं शक्तिविशेषोपबृंहणं, यदीश्वरज्ञानादौ वस्तुविनाशकत्वप्रयोजकं व्यवतिष्ठेत । अस्मदादिज्ञानेऽपि कार्यान्वेष्यस्वरूपशक्तिव्यतिरेको हि दुरवधारणः । सहकार्याधेयशक्तिरीश्वरज्ञानेऽपि दुर्भणा, अविकारित्वात् । अन्यथेश्वरस्य नित्यसर्वज्ञत्वव्याघातात् । अत एव न भावनोपचयाहितत्वमीश्वरज्ञानस्य नित्यत्वात् । कर्मसाचिव्यममुष्य शक्तिविशेषोपबृंहणं, योगिज्ञानस्य च योगजधर्मोपचितत्वमिति चेत्, तर्हदिमेवास्मदादितत्त्वज्ञानस्यापि शक्तिविशेषोपबृंहणमित्यसिद्धिः । निवर्त्यसहभावश्चोपाधिः । ज्ञानाज्ञानयोरालोकतमसोरिव समानविषये नियतपर्यायवृत्तितया विरोधस्य सर्वानुभवसिद्धत्वेन बाधश्च । अपिचैवं किमिह ज्ञानं न वस्तुनो विनाशकं ततो ज्ञाननाशयमज्ञानमवभित्तिं विवक्षितम्, आहो अज्ञानस्य वस्तुत्वाद् ज्ञानं तदनिवर्तकमित्येव । आद्येऽवस्तुनोऽलीकस्य निरुपाख्यस्याज्ञाननिवर्त्यत्वविरोधः । द्वितीये चाज्ञानमनिवर्त्यं निवर्त्यं वा स्यात् । आद्ये संसारविरतेरनिर्माक्षप्रसङ्गः । द्वितीये च स्वत एव निवृत्तौ निरपेक्षहेतोरक्षेपेण नित्यनिवृत्तावज्ञानसत्त्वानुभवविरोधः । न च क्रिया वान्यद् वा न जानामीत्यनुभवविषयनिवर्तकं प्रमाणयितुं शक्यम् । अपिच तव स्वप्रागवस्थारूपवस्तुविनाशकत्वेन बाधः । अत एव नाज्ञानं ज्ञानमात्रनिवर्त्यं भावरूपत्वादित्यपि न, त्वदभिमताज्ञानस्य भावस्यैव ज्ञानमात्रनिवर्त्यत्वात् । अत एव प्रशिथिलमूलतया तर्कोऽप्ययमाभासः । अपिच भ्रममूलदुःखभयादेस्तत्त्वधीमात्रनिवर्त्यत्वादनैकान्त्यम् । क्षणिकस्यापि निर्हेतुकविनाशे वैनाशिकराद्धान्तापातात् । न च फलविनाशयता, स्वाश्रयनाशाधीननश्वरव्यतिरिक्तक्षणिकत्वादिति वाच्यम् । तत्त्वज्ञानानन्तरप्रकालदुःखादेरफलान्तरत्वेन तदयोगाद्, दुःखादेरहङ्कारपरिणामस्य यावद्विरोधिपरिणामान्तरोदयमनुवृत्तिसम्भवेन क्षणिकत्वे मानाभावाच्च । स्वहेतुसमवधानसमयोपलम्भनियमस्य ज्ञानादौ दुःखादौ वा परिणा-

मान्तरसामग्रीसमसमयतयार्थिकत्वेन तदप्रयोजकत्वात् । कचिच्चिरोपल-
म्भस्य तदेकविषयत्वसम्भवे सन्तानविषयाकल्पनात् । न च सन्तन्यमानहेतु-
सामर्थ्याविशेषादन्यान्योत्पादनियमः, तद्धेतोरनिष्ठादिज्ञानस्याप्येकत्वोपपत्तेः ।
अनेकत्वेऽपि वोदितेनैव सेजातीयोदयप्रतिबन्धात् । न खल्वन्यान्यदण्डचक्रा-
दिसमवधानेऽप्यन्यान्यघटसन्तानस्तम्यामेव मृद्युपजायते तद्वत् । अत एवाक्ष-
णिकत्वे दुःखादेः समुदायानुभवापत्तिरपास्ता । मृदीवैकस्मिन्नहङ्कारेऽपि प्रत्य-
क्षानेरुपरिणामायौगपद्यस्योपलब्धिब्यवस्थाप्यत्वात् । - अपिचान्ततो भ्रम-
स्यैव भावस्य तत्त्वज्ञाननिवर्त्यत्वादनैकान्त्यम् । दोपनिवृत्त्यैव तन्निवृत्तिः ।
तत्त्वज्ञानं तु विषयव्यवहारहेतुरेवेति वदन् सकलतीर्थकेरलौकिकबहिष्कृतः
कृतबुद्धिभिरुपेक्षणीयः ॥

सुखदुःखादेर्ज्ञानत्वयोगः ।

यत्तु— ज्ञानविशेषा एव दुःखादयः स्वयं नश्यन्तीति । तदिदं सौग-
तरहस्यं तद्विनेयेन तान्त्रिकच्छान्ना श(क्तिः क्य)मवगन्तुं, न तु वैदिकैर-
स्माभिः । 'काम. सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षाभीर्षिरित्येतत्
सर्वं मन एव' । इतिशब्द. प्रभृत्यर्थोऽन्यानपि सुखदुःखादिपरिणामानुपादच इति
पृथगेव ज्ञानपरिणामान्नात् । निर्विषयतया सुखादेर्ज्ञानजातीयत्वायोगाच्च ।
किन्तु न ते घटादिवदुत्पद्यानुभूयन्ते

“वियद्वस्तुस्वभावानुसारादेव न कारकात् ।

वियत्सम्पूर्णतोत्पत्तौ कुम्भस्यैवं दृशा धियाम् ॥”

इति वार्तिकोक्तनीत्या संधिद्विविक्तोत्पत्तिकृतयोत्पत्त्यैव प्रकाशाव्यभिचारे-
त्वात् । अत एव परस्य तत्र ज्ञानात्मत्वविभ्रमः । अपिच ज्ञानत्वेऽपि
दुःखादेः किं तेनैव स्वयं नाशोऽनुमीयते, किं वा तदनुमितेन क्षणिकत्वेन ।
आद्ये न तावत्सम्प्रतिपन्नमन्ययुदाहरणम् । अस्माकमागभिकज्ञानस्यापि
नित्यस्वरूपावभासेनाज्ञाननाशेन वा नाशत्वोपगमात् । नापि व्यतिरेकि, यन्न-
श्याति न तत् स्वत इति व्याप्त्या परनाशयतासिद्धेर्ज्ञान एव व्याप्तिभङ्गात् ।
न द्वितीय., फलादिनाशे क्रियादी व्यभिचारात् । अत एव ज्ञानत्वेन

साक्षाज्ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावो भावत्वेन साध्यते । अममूलस्यापि दुःखादेर्भ्रमानि-
वृत्तिद्वारा तन्नित्यत्वात्तन्नैकान्त्यमिति निरस्तम् । अम एव तन्नित्यत्वं व्यभि-
चाराद्, अज्ञाननिवृत्तिद्वारोपगमे च बाधात्, प्रतियोग्यप्रसिद्धौ साध्याप्रसिद्धेः,
कापि तत्प्रसिद्धौ च तत्रैव व्यभिचाराच्च ।

तस्मात्

ईदृक्तन्त्रजडकुष्टत्वादन्तपरिदेवितम् ।

अनर्थकमसम्बद्धं जिहेम्यप्यनुभाषितुम् ॥

उत्पन्थुपहतार्थानि विरोधीनि परस्परम् ।

तान्त्रिकस्यानुमानानि मन्दधीरपि निन्दति ॥

इति सिद्धं प्राचामज्ञानानुमानम् ॥

भावरूपाज्ञानानुमानान्तराणि ।

अथ वा घटध्वंसजनकघटापरोक्षप्रमाणज्ञानं स्वप्रागभावातिरिक्तघटं
न जानामीत्यनुभवविषयभावनिवर्नकं, घटापरोक्षप्रमाणज्ञानत्वात्, स्वसामग्री-
कालीनाज्ञानावच्छेदानुभवयोग्यघटविषयकप्रत्यक्षत्वाद्, घटध्वंसजनकैतादृश-
प्रत्यक्षवत् । घट न जानामीत्यनुभवो वा ज्ञानातिरिक्तघटविषयविषयः घटं जा-
नामीत्यनुभवान्यत्वे सति घटविषयविषयत्वाद्, घटेच्छानुभववत् । परस्यापि
प्रतियोगितया घटविषयिज्ञानस्य तदनुभवविषयत्वान्नासिद्धिः । अनधिगतो
घटो वा प्राथमिकानन्यद्वारकस्वप्रमानिवर्त्यभावविषयः प्रमाविषयत्वात्, संश-
यितादिवत् । इत्यादिकमपि भावरूपज्ञाननिवर्त्यसविषयाज्ञानानुमानमूहनीयम् ।
तथा च तादृशमेव ब्रह्म न जानामीत्यज्ञानमुन्नेयमिति ॥

अज्ञानभेदाभेदचिन्ता ।

नन्वेवं घटज्ञानेनैवाज्ञाननिवृत्तौ ब्रह्मणि विषयान्तरे वा नाज्ञानमनुभू-
येत । तच्चज्ञानसंस्कारविलये च पुनस्तत्तदज्ञानानुभवविरोधश्च । प्रति-
विषयमनन्ताज्ञानभेदा वा कल्प्येरन् । कः पुनरतो दोषः । उदितेऽपि प्रमा-
णज्ञाने विषयो नावभासेत् । आवृत्तत्वात् । न हीदानीमिदमेव तद्विषयं ना-
न्यदिति नियमहेतुरस्ति, घट न जानामीति सविषयत्वानुभवसाधारण्यात् ।

अन्यथा यदेव निराश्रयं तदज्ञातानादिसत्तया सत्यमापद्येत । अथ कदाचित्-
 तदावारकत्वलक्षणसविषयत्वोत्पत्तौ दृश्यत्वादमत्यं स्यादित्युच्येत, एवमेकस्यै-
 वाज्ञानस्योदयापायधर्माण्यनन्तावरणान्येव कल्प्यन्तां, कल्पनालाघवात् । नैवम-
 पि युक्तं, ज्ञानेनाज्ञाननाशानुभवनिरोधाद्, भावानां कार्यशक्तेः सहजत्वाच्च ।
 अज्ञानस्य पुनरावरणशक्तिर्ब्रह्मणि सहजेति परत्रापि तथैव भवितुमर्हति । अ-
 थाज्ञानस्यांशभेदा एव कल्प्येरन्, ते वेदनादयः । अवस्थाज्ञानपक्षपाता-
 दुक्तो दोषः । अथोदयाप्ययधर्मका, अज्ञानान्येव न स्युः । अनादिभावत्वे
 सति साक्षाज्ज्ञाननिवर्त्यमज्ञानमिति हि प्राञ्चः । प्रतिकुद्धस्य सौपुप्तसकलविष-
 याज्ञानावमर्शश्च विरुध्येत । अपिच प्रमाणज्ञाने सत्यज्ञानांशभेदस्तत्र विषये
 किमिति नोपजायते । ज्ञानेन प्रतिबन्धादिति चेद्, एवं तर्हि तस्यैकस्या-
 नादेरज्ञानस्यास्तु तद्विषये प्रतिबन्धः, यतो नास्ति न प्रकाशत इति व्यवहारा-
 क्षमतापत्तिः । एतेनावस्थाज्ञानभेदेपु स्वभावादेव किञ्चिदज्ञानं तज्ज्ञानेन
 नश्यति अन्यान्यभिभूयन्त इति कल्प्यते । ज्ञानप्रागवस्थाज्ञानवादेऽपि हीदं
 तुल्यम् । उत्तरज्ञानप्रागवस्थारूपाज्ञानभावेऽपि नास्ति न प्रकाशत इत्यव्यव-
 हारादिति प्रत्युक्तम् । एकस्यैव मूलाज्ञानस्याभिभवकल्पनालाघवात् । नैवमपि
 युक्तं ज्ञानादज्ञाननिवृत्त्यनुभवविरोधाद् ब्रह्मज्ञानेनापि तदभिभवमात्रप्रसङ्गाच्चेति ।

उच्यते — ब्रह्मणि विषयेपु चाज्ञानानि भिद्यन्ते । तत्र प्रतिविषयमव-
 स्थाज्ञानभेदेपु स्वभावादेव किञ्चित् कदाचिदावृणोतीति कल्प्यते । तद्विषय एव
 च घटं न जानामीत्यनुभवः । अन्यानि च निर्विषयाण्यपि मुक्ताविव स्वरू-
 पेण तदेकानुभवान्युपगम्यन्ते इति प्रतीतैकसत्ताकतया प्रातीतिकत्वाविधातात् ।
 एवं सति घटज्ञानेन तदज्ञाननिवृत्त्यनुभवसामञ्जस्यात् । ब्रह्माज्ञानस्यैकस्यैव
 प्रतिविषयमुत्पादविनाशवदावरणभेदपक्षे चौपाधिको विशिष्टाज्ञाननिवृत्त्यनुभवो
 न विरुध्यते । न चैव ब्रह्मज्ञानेनापि तदावरणमात्रनिवृत्तावनुगतमज्ञानमवतिष्ठे-
 तेति प्रधानवादिपक्षपातापात इति वाच्यम् । निवृत्तावरणस्य स्वमहिमप्रतिष्ठा-
 वभासतया ब्रह्मणस्तदसाक्षित्वेन तत्सत्त्वे प्रमाणाभावाद्, आत्मावरणेऋजीव-
 नतया अज्ञानस्य तन्निवृत्तौ सत्त्वानुपपत्तेश्च । यद्वा अनादिष्वेवावरणभेदेपु स्व-
 भावादेव किञ्चिदेकमेकेन ज्ञानेन नश्यति अन्यान्यभिभूयन्त इति कल्प्यते ।

यस्तुतस्तु सर्वानुगतसत्तासंविदात्मावरणमेव तत्तद्विषयपरिच्छेदेन घटो
 नास्ति न प्रकाशते पटो वा घटं न जानामि पटं वेत्याद्यनुभूयमानं तत्तदाका .

रवृत्त्या वा साक्षाद् वा प्रमातृसंवित्सम्भेदे सत्यभिभूयते । ज्ञानप्रागवस्थारूप-
भेदेन चाज्ञानस्य ज्ञानप्रतियोगिकनाशानुभवः, सति स्वोपाधावुपलब्धानुपल-
ब्ध्यैव वा घटादेरपि तथैव नाशानुभवात् । तदभावे च तदेवावरणमात्रब्रह्मा-
क्षात्कारादनुभूयते । तत्साक्षात्कारेण च स्वविषयतत्त्वावभासविरोधितया निव-
र्त्यते चाध्यते वा, सर्वत्रैवारोप्यस्य विषयसत्त्वावभासचाध्यत्वात् । अत्र मते
स्वनिवर्त्यत्वं स्वस्मिन् सति स्वविषयावच्छेदावभासानर्हत्वं विवक्षितम् । तत्र-
योजकत्व च निवर्तकत्वमिति नानुमानेषु तद्वद्विस्तसाध्यबाध इति ।

तस्मान्निर्व्यूढपक्षादिपरिष्कारैरदृष्टैः ।

भावावरणमज्ञानमनुमानैः प्रसिध्यति ॥

अविद्यायां श्रुतिः । अनृतशब्दार्थः ।

आगमैरपि । 'सर्वाः प्रजा अहरहर्ब्रह्म गच्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्द-
न्त्यनृतेन हि प्रत्यूढा।' इत्यादिभिरनिर्वचनीयावर्णावगमात् । सत्यानृतशब्दयोः
प्रतिद्वन्द्विविषयत्वप्रसिद्धेः । 'सत्यं चानृतं च', 'न येषु जिह्ममनृतं न माया
च', 'नानृतं वेदेदि'त्यादिषु मृपार्थविषयत्वे सम्प्रतिपन्नम् । मृषा चार्थः प्रत्येय-
त्वे सति बाध्योऽनिर्वचनीय एव । यद्यपि चानृतशब्दो विवक्षितान्वयवार्थः, त-
थापि 'ऋत परं ब्रह्म', 'तदेवर्तं तदुसत्यमाहुः', 'ऋतं वदिष्यामि सत्यं वदि-
ष्यामि' इत्यादिषु ऋतसत्यशब्दयोर्यथाभूतवस्तुविषयत्वे सत्युतादवाध्यादात्म-
नोऽन्यदनृत बाध्यमज्ञानमिति युक्तम् । यत्तु 'ऋतं पिबन्तावि'त्यत्र 'सुकृतस्य
लोके' इति वाक्यशेषादृतशब्दात् पुण्यादन्यदनृतं पापमुच्यत इति, तत्
त्वयैव कर्मण्यृतशब्दस्याशक्तिर्दक्षिता । न च ऋतशब्दं वस्तु च कर्मचैत्युभ-
यप्राप्तावन्यतरनियमाय वाक्यशेषः, न तु कर्मणो लाक्षणिकत्वायेति वाच्यम् ।
प्रागत ऋतशब्दस्य कर्मण्यन्युत्पत्तेरनियमाप्रसङ्गात् । न चात एव तत्र व्यु-
त्पत्तिः शक्त्यास्थाना मा भूद् घोषो गङ्गायामित्यत एव तीरेऽपि शक्तिः ।
यथार्थवदवश्यम्भावितापाधिना कर्मणो भाक्तत्वसम्भवे सत्यन्याध्यानेकशक्तिक-
ल्पनायोगाच्च । 'यथा वृक्षस्य सम्पुष्पितस्येत्यादावपि पुण्यप्रतिपक्षतयानृतो
पादानं पापविषयमपि न मृपार्थतामतिरर्तते । 'नानृतात् पातकं परमि'ति स्म-
रणात् । मृपार्थवचनमपि तदर्थवच्छिन्नमनृतमुच्यतेऽज्ञानं । मिथ्येतिवत् । त-

स्माद् 'अनृतेन हि प्रत्यूढाः' इति न पापापिधानमभिधीयते, असद्भात्मनि पाप-
सम्बन्धस्यापि प्रत्यक्षभूताविद्यामूलत्वे सम्भवत्यन्धपरम्परायमाणानादित्वकल्प
नायोगात्, 'अविद्यासञ्चितं कर्म'ति स्मरणाय । संस्कारमात्रतया च कर्मणः
स्वयम्प्रकाशात्गतत्वावभासगान्तरूपलाभप्रत्यूहत्वासम्भवाच्च ।

अपिच

बहुत्वे सति पापानामनृतेनेति ते कथम् ।

राशयेकत्वविवक्षायां प्रकृतौ लक्षणा भवेत् ॥

अनवस्थितरूपाणामनेकेषां च पाप्मनाम् ।

स्यादावरणहेतुत्वे कल्पनागौरवं तव ॥

न च 'तस्यान्तरायो भैत्रेय !' इत्यादौ ब्रह्मप्राप्तिविरोधिकर्मैत्युच्यते । किं तर्हि ।

चामुदेये मनो यस्य जपहोमार्चनादिषु

तस्येश्वरप्रणिधानपरस्याकामितसिद्धयः सङ्गस्यहेतवोऽन्तराया भवन्तीति ।

अथवा महाफलपरीप्सोरवर्जनीयतयान्तरापतन्तो देवेन्द्रत्वादयोऽल्पफलभूता

अन्तराया उच्यन्त इति ।

णात्मकं किमपि सिध्यद् योग्यत्वादविद्याज्ञानमेव पर्यवस्यतीति वाच्यम् । अनिर्वाच्यस्यैवाप्रसिद्ध्या तत्र तदव्युत्पत्तेरिति ।

नैवम् । उक्ता तावदनिर्वचनीयवस्तुसिद्धिः, निर्विषयप्रमायोगात् । संविदः प्रकाशः पुरुषस्य चैतन्यं सालम्बिकाया देह इत्यादिशब्दानिर्विषयज्ञानमुत्पद्यत इति चेत् । काममुत्पद्यतां, स तु न प्रमाणारोही विशेषाभावात् । न विपर्ययारोही, व्यवहाराविसंवादात् । किं तर्हि । 'शब्दज्ञानानुपाती वस्तुज्ञान्यो विकल्पः' इति हि साङ्ख्यैः । स खल्वेव शब्दज्ञानमाहात्म्यनिबन्धनो यश्चैत्रस्य गौरिति-व्यवहारः, तथा रूपावभास इव भवति केवलमिति । वस्तुतस्तु जन्यज्ञानमात्रं न निर्विषयमिति युक्तम् । संविदः प्रकाश इत्यादौ हि शाब्दसम्बन्धधीहेतुतया कल्पितो भेदो यद्यनाहार्यात्मा, तन्निबन्धना सम्बन्धधीरपि न मिथ्याविषयत्वमसिन्धचे । संविदः प्रकाशमात्रत्वावगमे सम्बन्धभ्रमबाधस्यानुभविकत्वाच्च नाविसंवादः । यदि पुनराहार्यात्मा, तदा विषयाभावनिश्चयेऽप्याहार्यभ्रमस्य सनिबन्धनतया आदर्शादौ सुखभेदभ्रमस्येव मिथ्याविषयत्वोपपत्तिः

“स्वभावाद् विनिवृत्तोऽर्थो निस्स्वभावः खपुष्पवत्”

इत्यादौ च स्वसमवायारोपविशिष्टोपस्थितं पुष्पं निरवधिकत्वारोपविशिष्टोपस्थितनिषेधप्रतियोग्यारोप्य सम्प्रतिपद्यते लोकः । स च विषयो विमर्शं सति विधिनिषेधप्रत्ययानर्हतापत्त्या बाध्यत्वादनिर्वचनीय इति । तथा चायथार्थवादिन्यनृतवादी मिथ्यावादी मृषावादीति प्रसिद्धेः, शब्दे च मिथ्यार्थक(त्वा? त्व)व्यतिरिक्तानृतत्वानिरूपणात्, व्युत्संस्कृतिप्रतिपत्तिवन्ध्ययोरर्थप्रमित्यजनकत्वेनानृतत्वव्यवहारस्य शास्त्रे गौणत्वात्, 'आहतन्तु मृषार्थकम्', यथा नात्मास्तीति नास्तिकस्य, 'वितथं त्वनृतं वच.', यथा ब्राह्मलौकिकोऽहमिति दाण्डाजनिकस्य, 'अवद्धं स्यादनर्थकम्', यथा 'दश दाडिमानि षड्रूपाः कुण्डमजाजिन फलपिण्डमधोरिक्रमेतत्कुमार्याः स्फैयकृतस्य पिता प्रतिशीन' इत्यादि, भक्तस्येत्यमीषामवान्तरभेदेऽपि बाध्यविषयत्वाविशेषात्. बाध्ये च मिथ्यैव रजतमभादनृतमिति लौकिकव्यवहारप्राचुर्यादनिर्वचनीयेऽनृतशब्दव्युत्पात्तिरुपपद्यत इति । तस्मात्

स्माद् 'अनृतेन हि प्रत्यूढाः' इति न पापापिधानमभिधीयते, असद्भात्मनि पाप-
सम्बन्धस्यापि प्रत्यक्षभूताविद्यामूलत्वे सम्भवत्यन्धपरम्परायमाणानादिरवकल्प-
नायोगात्, 'अविद्यासञ्चितं कर्म'ति सरणाच्च । संस्कारमात्रतया च कर्मणः
स्वयम्प्रकाशात्मतत्त्वावभासमात्ररूपलाभप्रत्यूहत्वासम्भवाच्च ।

अपिच

बहुत्वे सति पापानामनृतेनेति ते कथम् ।

राश्येकत्वविवक्षायां प्रकृतौ लक्षणा भवेत् ॥

अनवस्थितरूपाणामनेकेषां च पाप्मनाम् ।

स्यादावरणहेतुत्वे कल्पनागौरवं तव ॥

न च 'तस्यान्तरायो भैत्रेय !' इत्यादौ ब्रह्मप्राप्तिविरोधिरुर्मेत्युच्यते । किं तर्हि ।

वासुदेवे मनो यस्य जपहोमार्चनादिषु

तस्येश्वरप्रणिधानपरस्याकामितसिद्धयः सद्भ्रमस्यहेतवोऽन्तराया भवन्तीति ।
अथवा महाफलपरीप्सोरवर्जनीयतयान्तरापतन्तो देवेन्द्रत्वादयोऽल्पफलभूता
अन्तराया उच्यन्त इति ।

यत्तु— मुक्तप्राप्यपितृलोकादिकामानामनृतमपिधानमाज्ञायते 'त इमे
सत्याः कामा अनृतापिधानाः' इति । न च तत्रावरणमज्ञानमनृतमिति युक्तं,
तव कामानामविद्यामूलत्वोपगमात् । तदवश्यम्भावितयारब्धदेहाद्युपभोग ऋतं
तन्नित्यं फलापवर्गितया तदारम्भक कर्मैवानृतमिति परत्रापि तदेवावरण-
मुच्यतामिति । तत्र स्यादपि सगुणविद्याप्राप्यकामानामारब्धभोगावसानाभि-
व्यक्तिरुतया तन्नित्यं कर्मैवानृतमपिधानमिति, न तु स्वतस्सिद्धात्मस्वरूप-
सम्पत्ताविति युक्तम् । वस्तुतस्त्वारब्धदेहेन्द्रियविषयादिष्वहं ममेदमित्यविद्यैव
तेषामप्यनृतमपिधानमस्तु । निरूढोपास्थब्रह्मात्माभिमानस्यापि भोगानुकूलमा-
त्रैविद्यावासनाया यावद्देहपातमनुवृत्ते, 'तस्य तावदेव चिरमि'त्यादिलिङ्गात् ।
अन्यथैहलौकिकभोगानुपपत्तेश्च । एवं सति नानृतशब्दस्यान्याप्यमनेकार्थत्वं
सर्वत्रैव मृपैकार्थत्वादिति ।

नन्वेवमपि कथमनृतमित्यज्ञानं गृह्येत, तत्र तदप्रसिद्धे । न चानृत-
मनिर्वचनीयम् । तच्च स्वतस्सिद्धात्मलाभप्रत्यूहत्वसमभिव्यवहारात् तदावर-

णात्मकं किमपि सिध्यद् योग्यत्वादविद्याज्ञानमेव पर्यवस्यतीति वाच्यम् । अनिर्वाच्यस्यैवाप्रसिद्ध्या तत्र तदव्युत्पत्तेरिति ।

नैवम् । उक्ता तावदनिर्वचनीयवस्तुसिद्धिः, निर्विषयभ्रमायोगात् । संविदः प्रकाशः पुरुषस्य चैतन्यं सालम्भिकाया देह इत्यादिशब्दान्निर्विषयज्ञानमुत्पद्यत इति चेत् । काममुत्पद्यतां, स तु न प्रमाणारोही विशेषाभावात् । न विपर्ययारोही, व्यवहाराविसंवादात् । किं तर्हि । 'शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः' इति हि साङ्ख्यैः । स खल्वेव शब्दज्ञानमाहात्म्यनिबन्धनो यश्चैत्रस्य गौरिति व्यवहारः, तथा रूपावभास इव भवति केवलमिति । वस्तुतस्तु जन्यज्ञानमात्रं न निर्विषयमिति युक्तम् । संविदः प्रकाश इत्यादौ हि शाब्दसम्बन्धधीहेतुतया कल्पितो भेदो यथनाहार्यात्मा, तन्निबन्धना सम्बन्धधीरपि न मिथ्याविषयत्वमतिबन्धते । संविदः प्रकाशमात्रत्वावगमे सम्बन्धभ्रमबाधस्यानुभविक्त्वाच्च नाविसंवादः । यदि पुनराहार्यात्मा, तदा विषयाभावनिश्चयेऽप्याहार्यभ्रमस्य सनिबन्धनतया आदर्शादौ मुखभेदभ्रमस्यैव मिथ्याविषयत्वोपपत्तिः

“स्वभावाद् विनिवृत्तोऽर्थो निस्त्वभावः स्वपुष्पवत्”

इत्यादौ च स्वसमवायारोपविशिष्टोपस्थितं पुष्प निरवधिकृत्वारोपविशिष्टोपस्थितनिषेधप्रतियोग्यारोप्य सम्प्रतिपद्यते लोकः । स च विषयो विमर्शे सति विधिनिषेधप्रत्ययानर्हतापत्त्या बाध्यत्वादननिर्वचनीय इति । तथा चायथार्थत्वादिन्यनृतवादी मिथ्यावादी मृपावादीति प्रसिद्धेः, शब्दे च मिथ्यार्थक(स्वात्व)व्यतिरिक्तानृतत्वानिरूपणात्, च्युतसंस्कृतिप्रतिपत्तिवन्ध्ययोरर्थप्रमित्यजनकत्वेनानृतत्वव्यवहारस्य शास्त्रे गौणत्वात्, 'आहतन्तु मृपार्थकम्', यथा नात्मास्तीति नास्तिकस्य, 'वितथ त्वनृत वचः', यथा ब्राह्मलौकिकोऽहमिति दाण्डाजनिकस्य, 'अवद्ध स्यादनर्थकम्', यथा 'दश दाडिमानि षड्पूपाः कुण्डमजाजिन पल्लपिण्डमर्धोरुक्रमेतत्कुमार्या स्फैयकृतस्य पिता प्रतिशीन' इत्यादि, मत्तस्यैत्यर्गीपामवान्तरभेदेऽपि बाध्यविषयत्वाविशेषात् बाध्ये च मिथ्यैव रजतमभादनृतमिति लौकिकव्यवहारप्राचुर्यादननिर्वचनीयेऽनृतशब्दव्युत्पात्तिरुपपद्यत इति । तस्मात्

स्वगूतब्रह्मलोकासिप्रत्यूहत्वविशेषणात् ।

प्रतीयतामिहाज्ञानं योग्यत्वादनृतात्मरुम् ॥

'एवंकार च न तं विदाथ य इदं जजानान्यद् युष्माकमन्तरं भवाति नीहारेण प्रावृता जल्प्या च' इति ब्रह्मस्वरूपानवभासभेदग्रमबीजावरणाविक्षेपशक्तिमन्त्री-
हारशब्दमस्मदभिमताज्ञानमेव न कर्मेति व्याख्यातम् ॥

नासदासीदित्यादिश्रुत्वथा ।

'नासदासीदि'त्यादौ यद्यपि सदसतोः स्वतन्त्रनिषेधात् तमस्तामाना-
धिकरण्याप्रत्ययादनिर्वाच्यत्वं तमसि न सिध्यति। यद्यपि च सत्यत्पर्यायतया
सदसच्छब्दितचिदचिद्व्याप्तिप्रपञ्चस्य प्रतिसञ्चरः प्रतिपाद्यत इति कथञ्चन
शक्यं वक्तुम् । तथापि 'तम आसीत् तमसा गूढमग्रे प्रकेतमि'ति संवरणहेतु
त्वेन प्रकृतौ तमशब्दः प्रयुज्यमानोऽसदभिमताज्ञानमेवोपहरति । अन्यथा
तत्र गौणतमशब्दादानवैफल्यात् । न खलु तिमिरे लोकासिद्धस्य तस्य प्रकृ-
तावपि वैदिकी शक्तिः कल्प्यते, गौरयात् । अन्यायो ह्यनेकार्थत्वम् ।
अन्यथा 'अज्ञानतमसाच्छन्नः' इत्यादिस्मृतौ पृथगुपादानवैयर्थ्यात् । तस्य
चावारकस्य तमसोऽपेक्षितस्वरूपपरतया 'नासदासीदि'त्यादिव्यवहितमप्य-
न्वीयते

“यस्य येनार्थसम्बन्धो दूरस्थेनापि तस्य सः”

इति न्यायात् । तस्यैव 'तमसा गूढं', 'तुच्छेनाभ्यापिहितमि'त्यर्थाभेदप्रत्यभि-
ज्ञया आहत्य तुच्छत्वाभिधानाच्च । तद्रूपविवरणं च नासदासीदिति युक्तम् ।
अपिच 'लोका रजांस्युच्यन्त' इति यास्कोक्तेर्नासीद्रज इत्यादिना भौतिकस्य
'किमावरीवरीति तद्व्यापकस्य भूतस्य कुहे'ति तदधारदेशकालभेदस्य 'कस्य
शर्मन् कस्य भोक्तुर्भोगार्थमित्यादिना पृथगेव चिदचिद्व्यपञ्चनिषेधेन नासदा-
सीदित्यादेरपि तादर्थ्यं पौनरुक्त्यम् । आदौ सङ्गृहीतस्य प्रपञ्चनमिति च
नात्यन्तमर्थवत्त्वम् । न च सदसच्छब्दौ चिदचिद्व्युत्पन्नौ । व्युत्पन्नौ तु तस्या-
तय्ययोरिति द्वागिति तद्रूपनिषेधप्रतिपत्ते । न च सर्गोऽपि 'सच्च त्यच्चाभव-
दि'ति चेतनाचेतनविषय, येनेह 'नासदासीदि'त्यादि तत्रलयविषयं निगम्येत ।
'यदन्यद् वायोश्चान्तरिक्षाच्चैतत् सद् वायुश्चान्तरिक्षं च त्यमि'ति श्रुत्यन्त-

रैकार्थ्यात् । नचादोर्थाविह सदसच्छब्दा युक्तौ, भूतमौतिकनिषेधस्य पृथगेव दर्शितत्वात् । अन्यथान्यथाभावेनासच्छब्दार्हत्ववादिनस्तव जीवस्यापि विशिष्टस्य तथाभावादिहैव नो सदासीदिति निषेधोपगमाच्च । सच्छब्दानर्हस्य 'नासदासीदि'त्येव निषेधे 'नो सदासीदि'ति वैयर्थ्याच्च । न चं वमेकान्वये नासदासीन्नो सदासीत् तम आसीदिति पृथगर्थप्रत्ययविरोध , आर्थकमेण तम आसीदित्यतोऽनन्तरमाकाङ्क्षावशेन तत् तमो नासदासीन्नो सदासीदित्यनुपक्षेण पृथगेवार्थप्रत्ययोपगमात् तदनिर्वचनीयत्वमवगम्यते । यद्येव 'न सत् तन्नासदुच्यते' इति ब्रह्माप्यनिर्वचनीयमवगम्येत । न सत् न सत् तन्नासदित्यवबोध्यते । किन्तु सत्तामात्रमगोचर वचसा सदित्यसदिति वा नोच्यत इति । यद्वा, कार्यकारणातीतं विशुद्धं ब्रह्म ज्ञेयमेह विवक्षितमिति व्याख्यातम् । न चैवमनिर्वचनीयत्व सामयिकमापद्यते, सर्वलये परिशिष्यमाणस्य तमसः सत्यत्वशङ्का मा भूदित्यनिर्वचनीयत्वमानपरे सदसत्त्वनिषेधे कालभेदसम्बन्धस्याविवक्षितत्वात् । अन्यार्थसम्पातायातस्य तस्य वस्तुंस्वभाववैरूप्यायोगेनानिर्वचनीयत्वविशेषणाध्यवच्छेदकत्वात् । न च तमसो विशेष्यस्यापि स्वरूपेण कालभेदसम्बन्धो विशेषणम्, इदानीमसत्प्रसङ्गात् । किन्तु प्रलीनसर्गावस्थस्वरूपगुणसाम्यावस्थाभेदेनेति प्रलयान्वय्येव तत्र कालभेदसम्बन्धोऽनुद्यते 'तम आसीदि'ति । तत्र कुतस्तत्त्वभावस्यानिर्वचनीयत्वस्य कालभेदसम्बन्धशङ्केति ॥

मायापदवृत्तिनिमित्तम् ।

मायापदवृत्तिनिमित्तं च तत्रान्यत्र वा दुस्सम्भवत्वे सति स्फुटावभासित्वमनिर्वाच्यत्वमेव न विस्मयनीयत्वमिति प्रतिपादितम् । न च 'मायी सृजत' इत्यादौ शब्दवृत्त्या विचित्रानेककार्यकारितया विस्मयनीयत्व मायापदवृत्तिनिमित्तमिति गम्यते । नाप्यर्थाद्, अनिर्वाच्यत्वेनैवासुरास्त्रादावपि मायापदवृत्त्युपवर्णनेनार्थापत्तिपरिक्षयात् । अन्यथा मृषाभूतेन्द्रजालादिषु मन्त्रौषधादिराश्चर्यरूप इति तत्सम्बन्धान्मायापदप्रयोगो लाक्षणिक स्यात् । ऐन्द्रजालिके च मायिशब्दो मायामयगजादिसम्बन्धादेवोपपद्यते । अत एव 'इन्द्रो मायाभि'रित्यादौ बहुरूपहेतुतावचनेन विचित्रानेकशक्त्यभिधायित्वमवगम्यत इति व्याख्यातम् ।

ततो विचित्रानेकशक्त्यवर्गमेऽपि मायापदस्य तदभिधायित्वानवगमात् । मृ-
षावहुरुपोऽपि भूरि त्वष्ट्रे राजतीत्युच्यते । मिथ्यामृतस्यापि स्फुटावभासितया
दीप्तिगुणयोगात् । एवमन्यत्रापि सर्वत्र गायाशब्देऽनिर्वाच्यविषयो व्या-
ख्येयः ॥

अज्ञाने श्रुत्यन्तराणि ।

एवं 'स आशिषा द्रविणभिच्छ्रमानः परमच्छन्दो वर आविवेश' इति
फामेन मृतभोतिकप्रपञ्चं सिसृक्षतो ब्रह्मणः परममाच्छादकं श्रूयमाणमावरण-
विक्षेपशक्तिमदस्मदाभिमताज्ञानमेव युक्तम् । त्वदभिमतप्रकृतेः परमात्मान प्र-
त्यावारकत्वानुपगमाद्, जीवं प्रति च कर्मण एव तथात्वोपगमात् । सृष्टिप्रवे-
शानुपयोगिनः प्रकृतेऽनभिधेयत्वाच्च । तत्र जीवं प्रत्यनानृतस्य तत्साक्षात्कृत-
स्यापि ब्रह्मणः सद्भादेर्गोपगमात् ।

तथा 'अनीशया शोचति मुह्यमानः' इत्यस्मदभिमताविवोच्यते ।
नेष्टेऽनयायमिति वा आत्मपारतन्त्र्याज्ञेष्ट इति वा तत्रानीशापदवृत्त्युपपत्तेः ।
'अविद्यायामन्तरे वर्तमानाः', 'नान्यच्छ्रेयो वेदयन्ते प्रमूढाः', 'अज्ञानेनावृतं
ज्ञानं तेन मुह्यन्ति', 'त्वन्मायामूढमनसः' इत्याद्यनुगतमोहेहेतुत्वप्रत्यभिज्ञानात् ।
मोहस्तु वैचिन्त्यं वस्तुतत्त्वानवभासरूपमावरणं विपर्ययो देहेन्द्रियाद्यहम्ममा-
भिमानश्च,

"माया तवेयमज्ञातपरमार्थातिमोहिनी ।

अनात्मन्यात्मविज्ञानं यया मूढोऽधिरोहति ॥

अस्वे स्वमिति भावोऽत्र यत् पुंसामुपजायते ।

संसारमातुर्मायायास्तवैतन्नाथ ! चेष्टितम् ॥"

इति स्मरणात् । अविद्यामायाज्ञानादिशब्दाश्चात्मावरणविषया न कर्मवृत्तय इ-
त्यावेदितम् । 'तरत्यविद्यामित्यादौ 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणी'त्यादौ च वच-
नभेदेन तादर्थ्याप्रत्यभिज्ञानात् । आविद्यकत्वेन तु कर्मणां क्वचिदविद्याशब्दत्वम्
'अविद्यया मृत्युं तीर्त्वे'त्यादौ । एवमन्यत्रापि यथायथमव्यक्तमक्षरमव्याकृत-
माकाशमित्यादिशब्दैरखिलजगद्विक्षेपक्षममस्मत्पक्षीकृतमज्ञानमेवान्नायत इत्यु-
च्येयमिति ।

तदेवं

शक्त्यानिर्वाच्यरूप्यादावनृतादिपदग्रहात् ।
श्रुतयो मानमज्ञाने मृषावरणवस्तुनि ॥

अज्ञानेऽर्थापत्तिः ।

अर्थापत्तिरपि यद्धि मृषाकार्योपादानं कल्पनीयं तदुपादेयसालक्षणमेव कल्प्यते, दृष्टानुसारित्वात् कल्पनायाः । आगमेन तु ब्रह्मोपादानत्वे जगतो गम्यमाने *न विलक्षणत्वन्याय उपपत्तिमात्रपरः, दृश्यन्ते हि शकृद्देहमक्षिकाद्या विलक्षणा एव वृश्चिकरोमकिम्यादियोनयः । कृथञ्चन सालक्षण्यं च सत्तया जगतोऽपीति । अथवा विवर्तोपादानं न सालक्षण्यमपेक्षते, दृश्यन्ते हि मरीचिकाचालोकादिषु जलतिमिराधारोपाः । अन्तरिक्षेऽपि यक्षाधारोपाश्च । विवर्ताधिष्ठानस्य च नियतपूर्वभावित्वे सति कार्यानुगतप्रत्ययत्वादुपादानत्व परिणामिनो न विशिष्यते । ब्रह्म च विश्वविवर्ताधिष्ठानतयोपादानमिष्यत इति । कार्यसालक्षण्यं तु परिणाम्युपादानस्य त्रिशेष । न खलु घटादयः कनकस्योपादेया रुचकादयो वा मृदः । किं कारणं, वैलक्षण्यात् । यद्यपि सत् पुरुषात् केशलोमानि मक्षिकादेर्वा किम्यादीनि च विलक्षणान्येव जायन्ते, तथापि तत्र निमित्तनैमित्तिकतैव, पृथग् वृत्तिदर्शनात् । सिरोद्भेदा एव केशलोमानांति चागमिकाः । अथवा तानि शरीराद्युपादेयान्येव स्युः, न तु साक्षात् । अन्त्यस्य द्रव्यानुपादानत्वात् पृथग्वृत्तेश्च । किन्तु तादृशेनैव तदनुगतेन विभक्तावयवमेदेन । तदेवं मृषाकार्यानुपपत्त्या कल्प्यमानमुपादानं यावत्सम्भवं सालक्षण्यानुगमेन मृषात्मकमेव कल्प्यते । तस्य च कार्यत्वेऽनवस्थानाल्लाघवादानादित्वे (यदनादित्वे!) यदनादिमिथ्योपादानं मिथ्या च तदज्ञानमिति ।

अत एव प्रातीतिकाज्ञानस्य व्यावहारिकविषयाद्युपादानत्वोपगमाद्युपादानोपादेयसालक्षण्यव्यभिचारो निरस्तः । यावत्सम्भवं सालक्षण्यानुसरणाद्, लक्षणिकप्रातीतिकत्वादेरुपादानादिभावेऽनपेक्ष्यत्वाच्च । अपिच दृश्यत्वादिना जगन्मिथ्यात्वमुक्तम् । तत्र चाधिष्ठानस्य ब्रह्मणो दोषानुगतस्यैवोपा

१ 'द्व वि' ख. पाठः

* 'न विलक्षणत्वादस्य तथात्व च शब्दात्' (प्र० ३. १. ४)

दानत्वे दोषान्तरानिरूपणादज्ञानमेव दोष इति तद्व्यथानुपपत्त्यापि तस्मिद्धिः । न हि ब्रह्म स्वरूपेण परिणामीति परस्यापि सम्प्रतिपन्नं, विकारनिषेधस्य विविक्तविषयत्वोपगमात् । न च स्वशरीरमृततममो जगत्परिणामितया ब्रह्मण उपादानत्वम्, आत्मनः स्वशरीरपरिणामकेशलोमाधनुपादानत्वाद् वाच्यादे-
रिव शरीरधर्मस्योपादानत्वादिरपि तत्रैव व्यवस्थया तत्र शरीरसंक्रमानुपग-
माच्च । अन्यथात्मनो हेयसम्बन्धप्रसङ्गात् । न च दौवारिकमुपादानत्वं ब्रह्मणः,
'तदात्मानं स्वयमकुरुते'त्यादिविरोधात् । न ह्यात्मशब्द उपाधिसंसृष्टपरः,
लक्षणाप्रसङ्गादिति हि स्वयमेवोक्तमन्यत्र । तथाच श्रुतिन्यायाविरोधाय यतो
जगाद्विवर्तानुगमेन तदुपादानं ब्रह्म, तदेव तमोऽविद्याज्ञानमुच्यते । तथाच
अनुगीतासु

“अन्यक्तादिविशेषान्तमविद्यालक्षणं स्मृतम्”

इति ॥

न किञ्चिद्वेदिषामिति प्रत्यघर्मशंस्याज्ञानविषयत्वम् ।

एवं न किञ्चिद्वेदिषामिति प्रतिबुद्धप्रत्यघर्मशान्यथानुपपत्तिः । न चेयं
ज्ञानाभावानुमितिः, लिङ्गाभावात् । सुसिर्हि सकलविशेषविज्ञानोपरम एव ।
तेनैव तदनुमाने साध्याविशेषाद्, बहिरन्तःकरणमात्रोपरमस्यापि तदा दुरधि-
गमत्वात्, स्वयम्प्रकाशतया ज्ञानानां तदानीमननुभवोऽपि तदभाव एवेति
तेनैव तदनुमानायोगात्, तस्येदानीमशक्यज्ञानत्वाच्च । तत्र हि स्मर्तव्यास्मरण-
मलिङ्गं, सस्कारनाशादिनान्यथासिद्धे । विषयान्तरव्यासङ्गतीव्रदुःखादिसंस्का-
रैतिरस्कारहेतूनामानन्त्येन सुप्तिदशातदभावविशिष्टास्मरणस्य दुर्ग्रहत्वात् ।
अपिच नान्यास्मरणमन्याननुभवे लिङ्गमतिप्रसङ्गात् । तदस्मरणं च प्रतियो-
गिसिद्ध्यसिद्धिव्याहृतग्रहम् । अपिच न विशेषविज्ञानानामेकोऽनुभवः समस्ति,
विषयभेदसम्बन्धभिन्नत्वानुभवरत्वात् । तथाच तदभावहेतोरस्मरणस्याप्यानन्त्ये
सति न पुरुषायुषेणापि न किञ्चिद्वेदिषामिति स्यात् । अपिच इदानीमात्मनि
विशेषविज्ञाने सति कथं तदभावोऽनुमीयेत । तत्कालावच्छिन्न इति चेत्, कोऽसौ
तत्कालो नाम । न हि सुप्तिमविज्ञाय सुप्तिकाल आमेति शक्य पक्षयितुम् ।

जागरस्वप्नान्यकाल इति चेत् । स कथमात्मनि यावद्विशेषविज्ञानाभावमप्रतीत्य परिच्छिद्येत, अवच्छेदकान्तरापरिचयात् । अत एव तत्कालविशेषपक्षीकारोऽपि निरस्तः । अपिचानुभवकालेऽपि तस्यास्मरणादभावः प्रसज्येत । विशेषविज्ञानस्यानुभवादिदानीमस्मरणस्य लिङ्गस्य तदननुभवकालत्वविशेषणे चासिद्धिः । तदनुभवान्यकालावच्छिन्नतदस्मरणमिति चेत्, तदभावकालावच्छिन्नतदस्मरणमिति पर्यवसितोऽर्थः । अशक्यं तु तज्ज्ञानम्, अन्यथा किमनुमेयमवशिष्येत । एतेन कालविशेषे विज्ञानसामग्रीविरहात् तदभावानुमानं प्रत्युक्तम्, अज्ञानासिद्धेः । ननु चत्वरमात्रोपलब्ध्या प्रतिसंहितयेदानीं प्रातर्गजाभाव इव सुप्तावात्ममात्रोपलब्ध्येदानीं विशेषविज्ञानाभावोऽनुमीयत इति चेत् । तत्र मात्रचानुमेयाभावप्रतियोगिव्यावृत्तौ यदि ज्ञानाभावविशिष्टात्मोपलब्ध्येत्युच्येत, तदसिद्धिः, सुप्तिविरोधात् । अन्यथानुमेयाभावाच्च । अथ ज्ञानानुपलम्भमात्मोपलब्ध्योति, न । उपलब्धैकदेशपरिमोषेणापि तज्जातिसन्धानसम्भवेनाप्रयोजकत्वात् । न च प्रत्यक्त्वानुकूलत्वादिरात्मधर्मो विषयविज्ञानविरोधी, येन तद्वत्तोपलब्ध्यानुसंहितया ज्ञानाभावोऽनुमीयेत । अनयैव दिशा निदर्शनमपि दर्शयितव्यम् । यद्येवं तव चत्वरे कथं प्रातर्गजाभावज्ञानं, तदा तदज्ञानोपलब्ध्या लिङ्गेनेति गृहाण । तथाच तदन्यथानुपपत्तिरपि तत्र मानामिति ।

न च स्मृतिरप्ययं परामर्शो विषयविज्ञानाभावस्यैव प्रतियोगिज्ञानाभावे सुप्तौ तदनुभवयोगात् । तद्भावे वा सुप्तिव्याघातात् । न च सुप्तावत्यन्तसङ्कुचितमात्मधर्मो ज्ञान तत्र स्वयमवभासते, येनेदानीमवमृश्यमानं तदेव प्रतियोग्यपेक्षया ज्ञानाभावोऽवमृश्येत । तत्र चाभ्युपगमविरोधः । न च चिदात्मैव, तस्य विषयविज्ञानेन सहानुभूयमानस्य तदसहभूताभावरूपत्वप्रतिसन्धानायोग्यत्वात् । भावान्तराभावमते च मम गजाज्ञानदशावच्छेदेन चत्वरमनुसन्धीयमान गजापेक्षया तदभावोऽनुसन्धीयेत । न च तथैवमात्मा, प्रातिभाज्ञानानुपगमात् । तस्मात् सुप्तावनुभूताज्ञानस्मृतिरेवायं न किञ्चिदवेदिपमिति प्रत्यवमर्शः । नित्यैवात्मसंविदा तदा सविषयाज्ञानभावे तत एव ज्ञानविरोधित्वावभासेऽपि विषयविज्ञानमात्राभावरूपसुप्त्यविरोधात् । सुप्तौ

भावमात्रानुभूत वाज्ञानमनुसन्धीयमान तदवधिपूर्वकालत्वेन तत्कालसम्बुद्ध-
विषयावच्छेदेन ज्ञानविरोधित्वेन चानुसन्धीयते । न खल्वज्ञानमित्यसादिति
वत् प्रतियोगिनिरूप्यविकल्प एव, येन भावमात्रेण न निरूप्येत । विषय-
विज्ञानापेक्षया तन्निरूपणे च युक्तिर्विरुध्येत, भावरूपं हि तदुपगम्यते ॥

संस्कारोपपादनम् ।

न चैवमपि निर्विकल्पादज्ञानसंस्कारानुपपत्तिः, सत्याश्रये सविषयाज्ञान-
स्यैव लाघवेन संस्कारहेतुत्वात् । प्रयोधारम्भे च विषयभूताज्ञानस्य बुद्ध्या-
दिसंस्कारमात्रशेषात्स्थया सह तदुपसृष्टानुभवविलयेन संस्कारोपजनसम्भ-
वात् । अत एव न प्रातीतिकमात्रेऽज्ञानवृत्तिरेपितव्या, विषयोपसृष्टानुभव-
नाशादेव संस्कारसम्भवात् । अथवा

ज्ञानमात्रं हि संस्कारमाद्यत्ते विषये स्वके ।

तस्य नाशो विरुद्धत्वादनिरन्धनमत्र न ॥

नाशस्तु वस्तुसंस्कारो न ज्ञानत्वमपेक्षते ।

विषयस्मृतिहेतुश्च नासौ घटाविनाशवत् ॥

अन्ये तु — तद्विषयाज्ञानवृत्त्युपहितचेतन्यविनाशादज्ञानादिसंस्कार इत्याहुः ।
अथैवमिदमिति च रजतमिति चान्त करणाज्ञानवृत्तिभेदोपधेयज्ञानभेदाद-
ख्यातिरापद्येत । न । इदवृत्त्युपधेयमेव हि चैतन्यमारोप्यरूप्याकाराज्ञानवृ-
त्त्याप्युपधीयत इति । तदस्वातन्त्र्यात् । एव च सौषुप्तविषयविज्ञानाभाव-
सिद्धिं प्रत्यवमृष्टाज्ञानलिङ्गादेवोपपद्यते । भेदग्रहान्यथानुपपत्त्या च भावाज्ञान-
सिद्धिरुपपादिता ॥

अज्ञानस्य कल्पकान्तराणि ।

‘तत् त्वमस्ती’त्याद्यभेदोपदेशश्च स्वरूपाभेदविषयो न विशिष्टाभेदविषय
इत्युपपादितम् । स च जीवेशभेदादेराविद्यकत्वमन्तरानुपपन्न, विरोधान्नैष्क-
ल्याच्चेति तदुपपादकतया ‘माययान्यदिवे’त्यादिश्रुत्या ‘विभेदजनकेऽज्ञाने’ इत्या-
दिस्मृत्या च भेदस्याविद्यकत्व कल्पनीयम् । तत्र चाज्ञानसत्तारौ जीवस्य, सर्वज्ञ

त्वादिकं चेशस्येति व्यवस्था चासकृद् दर्शिता । न च वेदतात्पर्यविषयनिर्विशेषात्मात्मोपलक्षणमात्रसर्वज्ञत्वादिमृषात्वमभ्युपगतमेवापाद्यम् । न वा तत्र वेदतात्पर्यवादी नीतिविन्नाम । एवं च स्वयम्प्रकाशचिद्रूपात्ममात्रब्रह्मजिज्ञासाद्युपदेशोऽपि तदुपपादकं तदावरणमज्ञानं कल्पयति, अन्यथा स्वत एवापरोक्षे जिज्ञासाद्योगात् । तथा ज्ञानेनैव मोक्षो नोपासनयेति व्यवस्थापितम् । न च बन्धस्यानाविद्यकत्वे ज्ञानैकनिवर्त्यत्वमुपपन्नं, कापि तदज्ञानानुपादानस्य तज्ज्ञानमात्रनिवर्त्यत्वादर्शनात् । पापादेश्च नियमाद्यपेक्षया सेतुदर्शनमात्रानिवर्त्यत्वात् । प्रेमापेक्षयैव च प्रियदर्शनस्यापि दुःखनिवृत्तिहेतुत्वात् । ततः सुखोत्पादेन दुःखसन्ततरेवोच्छेदाद् वा । आत्मदर्शनं च बन्धध्वंसे न किञ्चिदपेक्षते, श्रवणादिनियमादृष्टस्यापि ज्ञानोत्पत्तावैरोपक्षयात् । व्यतिरेकः पुनरनिर्वचनीयसमर्थनेन दृष्ट इति बन्धस्य ज्ञानमात्रनिवर्त्यत्वोपपादनाय मिथ्याज्ञानोपादानत्वं कल्पनीयमिति ।

अपिच द्वितन्तुके पटे जाते त्रितन्तुको न भिन्नो जायते । स हि न द्वितन्तुके समवेयात्, तन्तूपादानत्वात् । नापि तन्तुष्वेव, तदैव तत्रैव मूर्तद्वयसमवायविरोधात् । न ह्येकत्र द्वयोः संयोगो दृष्ट इति समवायोऽपि कल्प्यते, अतिप्रसङ्गात् । उत्तरोत्तरतन्वाधिक्येन पटभेदे तन्त्रत एकरूपत्वव्यवहारविरोधाच्च । नापि तदभिन्नं, अनुपादानोपादेयत्पादौ सत्युदितोद्यदभेदानुपपत्तेः । न च पूर्वनाशेन सह पूर्वतन्तुभिरुत्तरोत्पत्ति, उत्तरवानक्रियया पूर्वतन्तुसयोगरूपासमवायिनाशसम्भवादिति वाच्यम् । एवं वदतो न्यायिदेशीयस्याणुपु क्रियया संयोगनाशेन व्यणुकादिगाशक्रमेण प्रलयप्रतिपादनं न सङ्गच्छेत । व्यणुकेऽणुद्वयसंयोगेन व्यणुके वा बहुणुसंयोगेन कार्यान्तरारम्भसम्भवात् । तथैव महापृथिव्याधारम्भे तद्धेतुक्रियया पूर्वपूर्वविनाशेनोत्तरोत्तरकार्योत्पत्तेर्व्यणुकाद्यभावात् । अपिचैव सूक्ष्मदृशा प्रणिहितचेतसा धीगिनामपि योग्यत्वे सत्यनुपलभ्यमानस्य त्रितन्तुकाद्युत्पादे द्वितन्तुकादिनाशस्य कल्पने क्षणविनाशवादिनोपालभ्येत । प्रत्यभिज्ञानं तु तन्तुद्वयवानादारभ्य स एवैव क्रमोपचितो महापट इति पीड्येन । न शान्त्यतन्तुसयोगात् पट एव नोत्पद्यते, द्वितन्तुकप्रभृति पटव्यवहारात् । तस्माद् दुर्निरूपतया अविद्यामयः कल्प्यते । तथा

शुरुशोणितसम्भेदात् प्राणिदेहसमुद्भव ।
 शीर्यतो वटवोजाच्च महावटसमुद्भव ॥
 न निरूपयितु शक्यो निखिलेरपि पण्डितै ।
 विजाति पार्थिवो धातुर्नाप्यो वा वटजातिभाक् ॥
 वटजातिपरीणामस्तयोरपि कथ भवेत् ।
 एवमन्यच्च ससारे चिन्त्यमानमवस्यति ॥
 अविद्यायामत सर्वमविद्यायोनि कल्प्यते ।
 'सैषाविद्या जगत् सर्वमि'ति श्रुतिश्चोक्तकल्पनामुपोद्बलयति ॥

अज्ञाने स्मृतिपुराणसम्मतः ।

स्मृतयश्च —

आसीदिद तमोमूलम्' इत्याद्या प्रसङ्गाद्बुद्धाहता । तथा वैष्णवेऽपि पुराणे
 'ज्योतीषि विष्णु' इत्यादिना सर्वात्मत्वे प्रतिज्ञाते तदुपपत्तये 'ज्ञानस्वरूपो
 भगवान्' इत्यादौ भुवनभेदस्य 'चिज्ञानविनृम्भितानी'ति विवर्तत्वमुक्त्वा,
 पुन 'यदा तु शुद्ध निजरूपि' इत्यादिना ज्ञानबाध्यत्वमभिधाय, 'वस्त्वस्ति
 किं', 'मही घटत्वमि'ति श्लोकद्वयेन व्यभिचारितया तदेवावस्तुत्व निर्दिश्य,
 'तस्मान्न विज्ञानमृतेऽस्ति किञ्चिद्' इत्यादिना वधाया सामानाधिकरण्याभिप्राय
 सुपसहस्य, 'ज्ञान विशुद्धमि'त्यादिनात्मस्वरूपपरिशेषमनुदुत्य 'सद्भाव एव-
 मि'त्यादिना नायमभ्युपगमवादो भूतार्थ एवेत्यनूद्य एतच्च भुवनमसत्यमपि यत्
 सव्यवहार प्राप्त तत्रापि चोक्त कारण

'विज्ञानमेक निजकर्मभेदविभिन्नचित्तैर्बहुधाप्युपेतम्'

इत्यत्रेत्यनुस्मार्य पर्यवृत्त्युपदेशसन्दर्भे गर्भितमविद्यामायामूलत्व जगतोऽव-
 गतम् । अत्र च वक्ष्यमुक्त प्रागेवेति ॥

भावरूपाज्ञाने सूत्रकारसम्मतः ।

अपिच सूत्रकारोऽपि 'आह च तन्मात्रम्' (ब्र० ३. २. १६) इति
 निर्विशेषज्ञानैकरसमात्मान, त च प्रत्यगभिन्नम् 'अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम्'

(३. २. २६) 'अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः' (१. ४. २२) 'आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राह्यन्ति च' (४. १. ३) 'अविभागेन दृष्टत्वात्' (४. ४. ४) इति विवक्षित्वा तस्य जिज्ञासां जगत्कारणत्वादिकं च सूत्रयन् वाह्याभ्यन्तरभेदप्रपञ्चमात्रस्याविद्यामयत्वं साक्षादिवोपक्षिपति, अन्यथा तदनुपपत्तेरुक्तत्वात् ॥

तद्गुणसारत्वादितिन्यायविचारः ।

तथा 'तद्गुणसारत्वात् तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत्' (ब्र० २. ३. २९) इति मुखत एवात्मनो ज्ञातृत्वकर्तृत्वोत्क्रान्तिगत्यागत्यादिव्यपदेशो बुद्धिसत्त्वगुणाध्यासाश्रय इत्यविद्यां सूत्रयति ।

अथ कथं बुद्धिगुणसारत्वादित्युच्यते । तच्छब्दो हि प्रकृतपरामर्शी । न च बुद्धिः प्रकृता, 'तस्यापत्यम्' (४. १. ९२) 'तेन रक्तं रागात्' (४. २. १) इत्यादौ चैकविभक्तिविशेषपरत्वाभावेन पृथ्यादिसमर्थप्रातिपदिकमात्रलाभाय तत्पदमप्रकृतविषयमपि युक्तम् । न त्वेकव्यक्तिविशेषपरमपि, व्यक्तिवचनानां सहितविशेषपरत्वनियमात् । ज्ञानं तु 'ज्ञोऽत एव' (ब्र० २. ३. १८) इति प्रकृतम् । तेन ज्ञानगुणसारत्वाद् विज्ञानत्वव्यपदेशो 'यो विज्ञाने तिष्ठति' इत्यादौ । प्राज्ञवत् । यथा विपश्चितो ब्रह्मणो ज्ञानगुणसारत्वाज्ज्ञानव्यपदेशः 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'ति 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति' 'स एको ब्रह्मण आनन्द.' इत्यानन्दगुणसारत्वाद् वा तद्व्यपदेशः 'यदेष आकाश आनन्दो न स्यात्', 'आनन्दो ब्रह्मेति व्यजानादि'तीति व्याख्येयं सूत्रमिति ।

तत्र । परस्यापि 'भेदादिति चेद् न प्रत्येकमतद्वचनात्' (ब्र० ३. २. १२) इत्यादौ कथञ्चिद् बुद्धिसन्निहितमात्रावमर्शस्वीकाराद्, इहापि बुद्धिसत्त्वस्य 'हृदयमेवान्ववक्रामती'ति 'बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव धाराग्रमात्रः' इत्यादिप्रकृतविषयसन्निधानात् । 'अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि' (ब्र० २. ३. २६) इति हृच्छब्देन प्रकृतत्वाच्च । व्यवहितामवमर्शश्च परस्यापि । उपसर्जनावमर्शस्तु दोषोऽधिकः । सम्प्रतिपन्नधायं 'पानव्यापच तद्वत्' (जै० ३. ४. १५) 'तथा प्राणाः (ब्र० २. ४. १) तदभावो ना-

डीपु तच्छ्रुते -- (ब्र० ३. २. ७) इत्यादौ । अपि चानन्दगुणसारत्वाद् यथा प्राज्ञस्यानन्दव्यपदेश इति दृष्टान्त व्याचक्षणेन बुद्धिसन्निरहितमात्राचमार्शं तद्वृत्तमुपगतम् । अन्यथा दृष्टान्ते हेतुसाम्यैर्व्यप्यापत्ते । न चायं यो यद्गुणसार स तद्व्यपदेश इति सामान्यतो दृष्टान्त, गन्धादिगुणसारे कुमुमादौ तदव्यपदेशेन व्यभिचारात् । यत्तु — न बुद्धिगुणसारत्वात् प्राज्ञस्य दहरत्वव्यपदेश इति दृष्टान्तः साधनाविकल . प्रयुक्तहेत्वतिरिक्तौपाधिकत्वमात्रसाम्यं तु क्लिष्टमित्यादि । तन्न । न हि जीवस्य बुद्ध्युपाधिकोऽरूपत्वव्यपदेश इति हेतुना सिसाधयिपितम् । किन्तु तथाव्यपदेशान्यथासिद्धावपेक्षितोपपत्तिमात्रमुच्यते बुद्धिगुणसारत्वादिति, मा भूत् परमात्मनो विभुत्वमिवाश्रुतोपाधिकत्वादारामात्रत्वादि जीवस्वभाव इति शङ्केति । उपाधिनिर्देशश्च तत्र जीवाणुत्वनिरासे दर्शितः । प्राज्ञस्यापि 'दहर पुण्डरीकं वेश्म दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशः' 'एष म आत्मान्तर्हृदयेऽर्णायान् व्रीहे'रित्यादिव्यपदेशो हृदयोपाधिकस्तुत्य इत्यत्र दृष्टान्तः प्राज्ञवदिति युक्तम् । न तु हृदयोपाधिकमणुत्वमित्यत्र, येन परस्यातदुपाधित्वेन वैपम्यमाशङ्क्यतेति । परस्य तु यथात्मा चिद्रूप तत एव ज्ञानव्यपदेश इति कृत ज्ञानगुणसारत्वेन । अथ न, भव्यंज्योतिष्ठाद्याम्नायविराधे इत्यलमतिप्रसङ्गेन ।

अपिच 'सम्पद्याविर्भाव स्वेन शब्दात्' (ब्र० ४. ४. १) चित्-तन्मात्रेण तदात्मकत्वात् —' (ब्र० ४. ४. ६) इत्यानिर्भूतात्मस्वभावकैवल्यवस्थानं मोक्षं विवक्षित्वा (ब्रह्मजिज्ञासा ?) 'पुरुषार्थोऽतश्शब्दात् —' (ब्र० ३. ४. १) इति ब्रह्मज्ञानस्य मोक्षहेतुत्व सूत्रयन् मायामयमेव बन्धमभिसन्धते । तथा 'शास्त्रयोनित्वात्' (ब्र० १. २. ३) इति ब्रह्मणः प्रत्यक्प्रकाशसत्तामात्रस्य शास्त्रप्रमाणकता सूत्रयन् ब्रह्मविषयामविद्यां प्रतिपद्यते । अनधिगतावाधितविषय हि प्रमाणमिति जैमिनिरसूत्रयत् — 'अव्यतिरेकश्चार्थेऽनुपलब्धे तत्प्रमाणम्' (जै० १. १. ९) इति । न च प्रकाशात्मनो मानवृत्त्यभावोऽनधिगम इत्युक्तम् ॥

आरम्भणाधिकरणविमर्शः ।

तथा 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य' (ब्र० २. १. १४) इति कारणात् कार्यस्थानन्यत्वं सूत्रयन्नाविद्यामूलतामाकलयति । न हि वस्तुसतः कार्य-

रूपस्यैव कारणानन्यत्वं, कार्यकारणभावविरोधात् । न च कारणस्यैवावस्थान्तरं कार्यमिति तस्य तदनन्यत्वं, ब्रह्मणो विकारापत्तेः ।

उत्तरोत्तरसंस्थानयोगो हि वस्तुनः पूर्वपूर्वसंस्थानसंस्थितस्य विनाशः, स्वावस्थस्य तूत्पत्तिर्मृद इव पिण्डघटकपालाद्यवस्थायोग इति परस्योपगमः । न हि पूर्वावस्थमेवोपादानमुत्तरावस्थायाः, येन निरुपादानमवस्थान्तरमापद्येत । तथाचोत्पादविनाशाभ्यामेव ब्रह्म विक्रियेत मृदादिवत् ।

यत्त्वाह — यथाग्नेयादियागा पृथगुत्पन्नाश्च पुनस्त्रिकत्रिकतया समुदिताश्च पुनः फलसाधनभावेनैकीकृताश्चोपदिश्यन्ते, तथा चिदचिदीश्वरा विविक्तस्वभावाश्च पुनः शरीरात्मभावेन द्विराशकृताश्च पुनर्विशिष्टतयैकीकृताश्चोपदिश्यन्ते । तत्र सर्वावस्थचिदचिद्वस्तुशरीरविशिष्ट एव परमात्मा 'सदेव सोम्येदम्', 'आत्मा वा इदं', 'ब्रह्म वा इदं', 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'त्यादिभिरुच्यते । ततो विशिष्टमेव कार्यकारणावस्थमिति स्वरूपान्यथाभावज्ञानसङ्कोचादिरवस्थाभेदः परमात्मन एव । किन्तु सद्धारकः प्रोक्षणाद्यङ्गमिव यागस्य । तदवस्थचिदचिन्नियमनरूपावस्थाभेदश्चाद्धारक पुरोडाशाद्यङ्गमित्ति यागस्य । तथाच कार्यकारणानन्यत्वमविकारित्वं चोपपन्नम् । ब्रह्मणः सद्धारकस्य विकारस्य स्वरूपासम्बन्धादिति ।

तत्र । आग्नेयादीना हि साधनरूपैकत्ववचनं प्रत्यक्षं दर्शपूर्णमासाभ्यामिति । सदादिपदाना तु चिदचिद्विशिष्टैकार्थविषयत्वे तावन्न मानं पश्यामः । 'सर्वं ब्रह्मे'त्यादिसामानाधिकरण्यमपि ह्यविशिष्टार्थं व्याख्यातम् । न चायमात्मा सुखीत्यादावपि शरीरविशिष्टाभिधान, यागादो स्वर्गान्वयस्यापूर्वणेवोपादानिकेनैव शरीरित्वेनात्मनि सुखान्वयम्योपपाद्यत्वात् । एवमिह 'बहुस्यामि'ति परिणामान्वयोऽपि ब्रह्मण्याक्षिप्तविषयोपपाद्यताम् । अत एव 'अजामेकामि'ति च 'देवात्मशक्तिमि'ति च ब्रह्मकारणतानिर्वाहाय पृथगाज्ञायते । अन्यथा 'किं कारणं ब्रह्मे'त्यपि विशिष्टविषये तदनुपपत्त्यभावेन विमर्शासङ्गते, 'अजामेकामि'त्यादि पृथगाज्ञानवैयर्थ्याच्च । अत्र पुरोडाहतः पृषदाज्यनयश्च स्वव्याघातकः । उपभृतो हि पात्रम्य प्रयाजाज्यचतुर्गृहीतावरुद्धम्य पृषदाज्याघारत्वायोगात् पात्रान्तरमाक्षिप्यते । एव ब्रह्मणोऽप्यविकारित्वावरुद्धत्वाद् विकारयोग्ये परस्मिन्नाक्षिप्ते ब्रह्मण उपादानत्वमेव हीयेतेति ।

अपिच सदादिपदे विशिष्टविषये 'ऐतदात्म्यमिदं सर्वमि'त्यादौ विशिष्टस्यैव जगदात्मत्वं प्रसज्येत । अपिचैवं विशिष्टस्य ब्रह्मणोऽद्वारक एवान्यथाभावादिरिति सद्धारकत्ववचनविरोधः । अपिच अवस्थाभेदसम्बन्ध इव सद्धारको हेयसम्बन्धोऽपि स्यादिति ब्रह्म जीवान्न विशिष्येत । अपिच स्थूलसूक्ष्मावस्थनियाम्यपर्यायेण चाद्धारकनियमनावस्थाभेदपर्यायेऽवश्यम्भाविनि विकारित्वं दुष्परिहरम् । अपिच ब्रह्मणोऽवस्थाभेदपरिणामित्वे कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषः । ब्रह्म जगदुपादान निरवयवं च ब्रुवाणा श्रुतिरपि ह्युपपादनीया, अन्यथा श्रुतेरेव विरुद्धस्यापि प्रतिपत्तौ मीमांसावैयर्थ्यात् ।

न चाचिन्त्यशक्तितया परमात्मनो निरवयवत्व परिणामित्वं कृत्स्नप्रसक्तिं च प्रतिपत्स्यामहे । यथाह भगवान्—

“मत्स्थानि सर्वभूतानि न चाहं तेष्ववस्थितः ।

न च मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमैश्वरम् ॥”

इति, श्रूयते च 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते' इतीति वाच्यम् । एवमात्मनो भेदश्चाभेदश्च सगुणत्वं च निर्गुणत्वं च संसारित्वं चासंसारित्वं चेति शक्तिवैचित्र्यादेवोपपन्नमिति सामानाधिकरण्याद्युपपादनक्लेशानर्थक्यात् । यथादर्शनमविरोधेनात्मनि सर्वशक्तिव्यवस्थोपपत्तौ कल्पनान्तरायोगाच्च । यथा हि शुक्त्यधिष्ठाननिष्ठमेव रजतम् । न च तन्निष्ठा शुक्तिः न ह्यन्याोन्याध्यास इतीतरेतरमधिष्ठानारोप्यभावविवक्षयोच्यते, पौर्वापर्यविरोधात् । शून्यपरिशेषप्रसङ्गाच्च । किन्तु इदमात्मना रजतसंस्तृष्टरूपेण शुक्त्यधिष्ठान एवेद रजतमित्यारोप इति । न च शुक्तिनिष्ठ रजतं, तत्रैव बाध्यत्वात् । एवमिदमुच्यते मत्स्थानि सर्वभूतानीत्यादि । एवं हि दृष्टानुरोधः स्यात् । तस्मात् स्वमहिमप्रतिष्ठ एव परमात्मैश्वरयोगशब्दितप्रकृतिमायाविद्याशक्त्या जगदात्मा विवर्तत इति कार्यस्य तावन्मात्रसत्ताकतया तदनन्यत्वमुच्यत इत्यकामेनापि स्वीकरणीयम् । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञोपपादनेन चैतत् प्रतिपादितम् ॥

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादितिन्यायाविरोधः ।

न चैवं कृत्स्नप्रसक्त्यादिपरिहाराय 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्' (२. १. २७) इति सूत्रायोगः, मिथ्यात्वादिति हि तदा स्यादिति वाच्यम् । जगद्-

पादानत्वमेवानुपपत्त्या मा स्म हीयेतेति तल्लक्ष्यब्रह्मणः शब्दमूलकतया कथञ्चि-
दुपपादनीयत्वाभिप्रायोपपत्तेः । तथाचाविद्याविकृतावस्थमपि ब्रह्म स्वभावेन
विकारौवर्तीति नोक्तदोष इति सङ्गस्यते । न चाविद्याश्रयतायामपि ब्रह्मणः
कृत्स्नैकदेशविकल्पः, येन स्वापे सत्सम्पत्तिर्न स्यात् । अविद्यात्मनो नित्यसम्प-
न्नत्वात् । अतो 'ज्यायानि'त्यादि च विरुध्येत, तस्याल्पत्वात् । अविद्याया
वर्तमानक्रियावदाश्रयविषयविभागेनैव ह्यनादिवृत्तिरुपगम्यते । सोऽयमविद्यात्मा
यद्यपीदानीमपि सता सम्पन्न एव, किन्तु नाविद्यकविभागविक्षेपपरिहारेण-
त्यतः 'सता सोम्य ! तदा सम्पन्नो भवती'त्युपपन्नमित्यलं प्रसक्तानुप्रसङ्गेन ॥

महतः परमव्यक्तमिति श्रुत्यर्थः ।

तथा 'महतः परमव्यक्तमि'त्यत्र न साङ्ख्यीयं प्रधानमुच्यते । *'श-
रीररूपकविन्यस्तगृहीते'रित्युक्ते कथं तस्य व्यक्तस्याव्यक्तशब्दतेति शङ्कायां
'सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात्' (ब्र०. १. ४. २) इति प्रकृतिद्वारिका सेति सूत्र-
यित्वा, तर्हि स एवायं प्रधानवाद इति घट्टकुट्ट्यां प्रभातमित्याशङ्क्य तत्
त्रिगुणं जगद्धीजं स्वरूपतोऽप्रत्याख्याय 'तदधीनत्वादर्थवत्' (ब्र०. १. ४. ३)
इति परमात्माधीनत्वं सूत्रयन्नविद्यारूपमवद्योतयति । सा हि जगद्धीजशक्ति-
तया परतन्त्रा, यैषा श्रूयते 'देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढामि'ति । सा च 'मायां
तु प्रकृतिं विद्यादित्यनिर्वचनीयवृत्तमायाशब्दिता पराविधैव । तदिदमु-
दितं भाष्ये 'अविद्यात्मिका हि सा' इति । अपिच तदधीनत्वादिति सत्ता-
स्थितिकार्येषु सर्वशस्तादधिन्यमवगम्यते, विशेषानुपादानात् । तच्चाव्यक्तं
मूतसूक्ष्ममयं मायाविद्यानादिरात्मविवर्त इति न विरोत्स्यते । परस्य तु स्वतः
सदव्यक्तं परमात्मशरीरतया तदात्मकत्वेन धारणादावेव परतन्त्रं स्यादिति
विरुध्येतेति ।

यत्तु पर आह—'महतः परमव्यक्तमि'ति सूक्ष्मशरीरं गृह्यते तदर्हत्वात् ।
'शरीरं रथमेव चे'ति तस्यैव रथरूपितत्वोपपत्तेश्च, लोकान्तरप्राप्तेरपि विव-

१. 'यया वि', २. 'से', ३. 'रि' स. पाठ.

* (ब्र० १. ४. १)

क्षितत्वात् । कथं पुनरस्यात्मनो महत् परत्वम् । 'तदधीनत्वादर्थवत्' (ब्र० १ ४ ३) प्रवृत्त्यादौ शरीराधीनत्वादिन्द्रियेभ्य इवार्थानामिति । तत्र । उपक्रमे शरीरशब्दस्य स्थूलपदत्वात्, प्रसिद्धे । 'यच्छेद् वाङ्मनसी प्राज्ञ' इत्यादिना पुनरर्थसाधनप्रवृत्तिविशेषप्रतिपादनेन तदुपयोगविवक्षया रथिरथादि रूपकविन्यास इत्यवगमे स्थूलशरीरस्येव तत्प्रवृत्त्यर्हत्वाच्च, 'मनसस्तु परा बुद्धिरित्येव करणसम्पिण्डात्मकबुद्धिप्रधानस्य सूक्ष्मशरीरस्योक्तत्वाच्च । अथापि सूक्ष्मशरीरसम्बन्धेनाव्यक्तमिति स्थूलमुच्यताम् । न, हेतुशब्दस्य तादात्म्येन हेतुमति वृत्तिसन्निकर्पात् । अन्यत्र च कल्प्योपस्थितिकृतया विप्रकर्पात् । भाष्यकृतस्तु — प्रक्रमे शरीरशब्दस्य सूक्ष्मवृत्तिमप्युपेत्यानादरेण तद्वारापि स्थूलशरीरवृत्तिमव्यक्तपदस्याहु सर्वथाप्यानुमानिकनिराकरणादिति । तदेव प्रकृतेविषयेऽव्यक्तशब्दे 'तदधीनत्वादर्थवदि'त्युदितशङ्कानिरासस्यापेक्षितस्य विधान न्याय्यम् । इन्द्रियादे रथादिवदात्मन शरीरस्यापि कथञ्चित् परत्वप्रतिपत्तिसम्भवेन तत्प्रतिपादनस्यानपेक्षितत्वादिति ॥

अजामेकामिति मन्त्रार्थ ।

तथा 'अजामेका लोहितशुक्लकृष्णामिति'ति न साङ्ख्यीय प्रधान प्रतिपत्तव्यम् । न जायत इत्यजा अजावदजेति वा कल्पनाया अविशेषेण विषय विशेषनिर्णयकारणाभावादित्येव 'चमसवदविशेषात्' (ब्र० १ ४ ८) इत्युक्त्वा प्रकरणादित पुनरर्थविशेषनिर्णय इत्यभिप्रेत्य 'ज्योतिरुपक्रमा तु तथा ह्यधीयत एके' (ब्र० १ ४ ९) इति सूत्रयत्रविद्यामेवाजा प्रतिपद्यते । अत्र भाष्यकृता ज्योतिरिति ब्रह्म, 'त देवा ज्योतिषा ज्योति', 'अथ यदत्त परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते' इत्यादिश्रुते । अथवा 'ज्योतिरिति तेजो भूतविशेष', 'ख वायु ज्योतिराप', 'ज्योतिर्यायौ प्रलीयते' इत्यादिप्रसिद्धे । तदुपक्रम कारण प्रमुख वा यस्या सा तथेति विवाधित्वा 'परमेश्वरादुत्पन्ना ज्योतिःप्रमुखा तेजोयन्त्रलक्षणा चतुर्विधस्य भूतग्रामस्य प्रकृतिभूतेयमजा प्रतिपत्तव्या' इति लोहितशुक्लकृष्णामिति मन्त्रवृत्त्यनुरोधेन व्याख्यातम् — 'यदग्ने रोहित रूप तेजमस्तद्रूप यच्छुक्ल तदपा यत् कृष्ण तद्रजस्य' इति ऐकेऽधीयते इति । अत्र प्रवृत्त्यात्मना निर्देशोऽजामेकामिति गोण । तथा ज्योतिर्ब्रह्म

उपक्रमः प्रधानमस्या इति विवक्षित्वा सौत्रस्यैकेशब्दस्य मुह्यार्थतामजाम-
न्त्रमधीयाना एवेति मत्वा व्याख्यातं — 'देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढामि'ति
पारमेश्वर्याः शक्तेर्वाक्योपक्रमेऽवगमात्' इत्यादि, 'प्रकरणात् तु सैव
दैवी शक्तिरव्याकृतनामरूपा नामरूपयोः प्रागवस्थानेनापि मन्त्रेणा-
ज्ञायते' इति च । कथं पुनरेवमपि सूत्रादनिर्वचनीयाविद्यासिद्धिः । प्रधाने
लाक्षणिकोपक्रमग्रहणादेव । ज्योतिरूपक्रमोऽधिष्ठानतया सत्ताप्रदत्वेन कारण-
मनादेरप्यस्या यथा प्रतिपद्येतेति हि लाक्षणिकोपादानमिति । अत्र च
'अजामेकामि'ति स्वार्थवृत्त्यनुरोधेन 'लोहितशुक्लकृष्णामि'ति कार्यात्मना निर्देशो
गौणः । तत्र तावन्न तेजोघटेऽजाकृतिरस्ति । नाप्यजातिः, 'तत् तेजो-
ऽसृजते'त्यादिश्रुतेः । अवयववृत्त्या चाजाशब्दस्य प्रकृतिद्वारा तद्भूतौ विप्र-
कर्षः । एवं प्रकृतावजाशब्दस्य रूढिहानि । 'लोहितशुक्लकृष्णामि'ति च
कल्प्योपस्थितिकज्योतिरादिकार्यद्वारा लक्षणीयरङ्गनीयत्वादिसामान्योपस्थाप्य-
गुणद्वारा वा तद्भूतिरिति विप्रकृष्टेति शङ्किते 'कल्पनोपदेशाच्च मध्वादि-
वदविरोधः' (ब्र० १. २. १०) इति सूत्रितम् । अतस्य तद्भावसम्पादनं
कल्पना, प्रसिद्धेः । रजस्सन्वतमोगुणाया आत्मशक्तेरविद्याया एव लोहित-
शुक्लकृष्णच्छागारूपकल्पत्वायमुपदेशः 'अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णामि'तीति ।
तथाच तद्रूपकल्पनातादृश्यादप्रहीणा सर्वत्र रूढिरिति । एतेन न तेजो-
बलान्येवाजैका, तेषां बहुत्वात् । नापि तद्रूप ब्रह्म, ताद्रूप्येण बहुत्वान-
पायात् । स्वरूपेण लोहिताद्यनन्वयात् । नापि तेजोवन्नकारणभूता काचित् ।
अनभिधेयतेजोवन्नवृत्तिमारोप्याजाशब्दस्य तत्कारणलक्षणाया वरं तदभिधान-
मित्यादितान्त्रिकजल्पाः कविकल्पान्त्रविनेयकुण्डगोलह्लादिकुतूहलहेतवो निरा-
लम्बनाः ।

यत्तु — अत्राजाशब्दं यौगिकमाश्रित्य ज्योतिरूपक्रमा ब्रह्मकारणिकाजेह
ब्रह्मात्मिका प्रतिपत्तव्या, न म्वतन्त्रेति प्रतिपादिते विरोधमाशङ्क्य 'कल्पनोप-
पदेशादि'ति सूच्यते । कल्पना कल्पसि' सृष्टिः 'वाला यथापूर्वमकल्पयत्', 'प्राक-
ल्पयद् यो भुवनानि सस्रे'त्यादिदर्शनात् । तथाच 'अस्मान्मायी सृजते विश्व-
मेतदि'ति सृष्ट्युपदेशात् कारणावस्था प्रकृतिरजा तेजोवन्नकार्यावस्था ज्यो-
तिरूपक्रमेतीत्यविरोध इति । एवं च यौगिकार्थन्यापि स्वारसिकस्यानुपपत्त्य-

भावे प्रयोजनाभावे च अजावदजेति गौणार्थपरिग्रहायोगः । 'गौरनाद्यन्तवती'-
त्यादौ हि मुख्यार्थानुपपत्तिः । 'अनाद्यन्तवती जनित्री भूतभाविनी'त्याद्यनेकप-
दमुख्यार्थलाभश्च प्रयोजनम् । 'आत्मानं रथिनं विद्धि'त्यादौ च ब्रह्मप्राप्त्यु-
पायताल्यापनम् । 'असौ वा आदित्यो देवमधु' इत्यादौ चादित्यादिभोग्यत्व-
ल्यापनम् । न चैवमिहेति । अपिच कृत्स्नजगत्कारणभूतायाः स्वस्मिन्नादि-
कालसम्बन्धसकलचेतननिखिलमुखदुःखभोगापवर्गसाधनभूताया अचेतनाया
अत्यल्पप्रजासर्गकरागन्तुःसङ्गमचेतनविशेषैकरूपात्यल्पप्रयोजनसाधनस्वसम्ब-
न्धिपरित्यागसमर्थचेतनविशेषच्छागारूपत्वकल्पनं विरुद्धम् । अपिच 'अजामे-
काम्', 'अजो ह्येकः', 'अजोऽन्यः' इति विरूपार्थकल्पनायोगात् । सर्वत्र
च्छागत्वकल्पनायां 'जहात्येनां भुक्तभोगामजोऽन्यः' इति विदुष आत्यन्तिकप्र-
कृतिपरित्यागकारिणः पुनरजासम्बन्धयोग्यच्छागत्वकल्पनाविरोध इति ।

तदिदं दासेरश्रद्धेयमसारम् । अजशब्दो हि रूढ्या तावच्छागजा-
तिमुपस्थापयति । प्राकरणिकार्थं तु प्रकरणसम्बन्धविमर्शेन । तत्र प्रथमोपस्थि-
तिभङ्गेन योगकल्पनादपि तदभङ्गेनाभिधापूर्वरुगौणवृत्तिग्रहणं न्याय्यं, लाघ-
वात् । 'लोहितशुक्लकृष्णामि'ति च प्राकरणिकात्मशक्तिवृत्ताजासामानाधिक-
रण्यात् तदवस्थान्तरोपक्षेपात् प्रागेव रूढिपूर्ववृत्त्यैव रजस्सत्त्वादिवृत्तमिति
युक्तम् । अपिच नेहाजादिशब्दो गौण उपेयते, मायादावभेदारोपेण प्रतिभा-
शुक्त्यादौ विष्णुरजतादिशब्दवन्मुख्यत्वोपगमात् ।

ननु कल्पनानर्थक्यम् । किं कुर्मः । आम्नातस्य ह्यर्थं वक्तुं प्रभवामो
नाम्नातं पर्यनुयोक्तुम् । अपिच लोकदृष्ट्या प्रतिपाद्यवृद्धिसौकर्यं प्रयोजनं,
कल्पनामात्रे प्रयोजनैकरूप्यनियमस्यामूलत्वात् । न चार्थविरोधः, कार्यकारित्व-
प्रयोजनसाधनत्वचेतनसङ्गमत्यागादिमात्रस्य विवक्षितस्याविरोधात् । नहि तादा-
त्म्यारोपमूले रूपके सर्वसाधर्म्यपेक्षा, 'आत्मानं रथिनं विद्धि', 'प्रणवो धनुः
शरो ह्यात्मे'त्यादिभङ्गप्रसङ्गात् । नन्वत्र पृथक्प्रयुक्तरूप्यरूपकपदाधैयधर्माय
यथायुक्तसाधर्म्यमात्रेण रूपकमाद्रियते । न चैवमजामित्यादाविति चेत् । तदि-
दमलक्षारविदामसम्मदमावहति । पृथग्भयपदाभावेऽपि हि

“रूपकालिशयोक्ति स्यान्निर्गीर्याध्यवसानतः”

तथाचाथर्वणिना अधीयते—

“गौरनाद्यन्तवती सा अनित्री भूतभाविनी ।

सितासिता च रक्ता च सर्वकामदुषा विभो ॥”

इति । यत्तु— प्रकृतौ गोपदयोगासम्भवाद्गत्या तत्र कल्पनाश्रीयत इति । तत्र, गमेर्दोषप्रत्यये गच्छति नानावस्वामिति योगसम्भवात् । एवमनाद्यन्तवतीत्यादिविशेषणाञ्जस्य च स्यात् । अन्यथा सम्पन्न्यायेन विषयन्यग्भावादारोप्यगोरूपे तद्विशेषणानाञ्जस्येन व्यतिरेकसङ्करप्रसङ्गात् । ब्रह्मसोपस्थितरुद्वनुसारश्चाजाशब्देऽपीप्यताम् । तत्र यौगोऽपि क्लृप्त इत्यविशेष इति चेत्, तथाप्यसन्दिग्धप्रकृतिमायादिम्बशब्दानेनाजाशब्दब्रह्मणमभिधावृत्त्यनुगतार्थविवक्षां गमयति । न चैन सूत्रे यौगिकचमसदृष्टान्तामामञ्जस्यम्, उभयथापि प्रकरणादिनिर्णयार्थत्वाविशेषे योगाभ्युपगमवाढोपपत्ते । अपिच न जन्मराहित्यब्रह्मजत्वाविरोधाय कल्पनोपदेशादिति युक्तम् । कचिदप्यजाया ब्रह्मजत्वानाम्नानेन विरोधशङ्कानुमेयात् । शास्त्रान्तरे च ‘अणोरणीयानि’त्यादिसृष्टिप्रकरणसमाम्नानमात्रम्यान्यत्र ‘किं कारण ब्रह्मे’ति विमृश्य ‘अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढागि’ति क्लृप्तसहकारिविधिपरत्नोपपत्तेरतदान्वितसृष्ट्यत्वनभिप्रायात्, ‘सृजमानामे’ति स्रष्टृकोटिनिवेशस्य प्रत्यक्षत्वाच्च । ननु च ज्योतिरुपक्रमेति सूत्रितम् । तत्प्रधाना ब्रह्मशक्तिरिति भविष्यति । तन्मिथ्यात्वोपपत्तिसूचनाय परमुपक्रमशब्द इयुज्यत इत्युक्तम् । अपिच सृष्ट्युपदेशादिति यद्यजाया एवेत्युच्येत, तदेवेदं विरोधशङ्कानीजमिति न समाधि । अथ तेजोऽवन्नादेरित्युच्येत, अजाया ब्रह्मजत्वविरोधे न समाधि । अथोच्येत— ‘अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतदि’ति स्रष्टृशुपदेशविशेषो हेतु । तत्र मायीति स्रष्टृविशेषणतया प्रलयेऽपि सूक्ष्मरूपस्थितिदर्शनाज्जन्माभाव सूच्यते । अस्मान्मायारूपात् सृजते विश्वमिति विश्वोपादानत्वेन तदवस्थापत्तिदर्शनात् तदात्मना ब्रह्मजत्व सूच्यत इति विरोधसमाधिरिति । एव ह्यवस्थाभेदादविरोध इति फलितोऽर्थः । इयति च वक्तव्ये ‘कल्पनोपदेशादि’ति नेयार्थं सूत्रयतो महाकविवादरायणस्य न फलमौत्प्रेक्षिकसमयाजीवेनापि शक्योत्प्रेक्षम् । अपि-

चैव 'मध्वादिवदि'ति दृष्टान्तासङ्गति । न च यथा आदित्यस्य कारणावस्थाया मधुत्वमुदयावस्थास्तमयाभावश्च, कार्यावस्थाया च मधुत्वमुदयादिश्च 'असौ वा आदित्यो देवमध्वि'त्यादिश्रुते, एवमवस्थाभेदेनाजात्व ब्रह्मजत्व चेति सङ्गस्यत इति वाच्यम् । न हि 'असौ वा आदित्यो देवमध्वन्तरिक्ष मध्वपूपो धौरेव तिरश्चीनवश' इत्यादिकल्पनाप्राये मधुत्वमेवादित्यस्य न्याय्यमुपगन्तुम् । तथापि 'कल्पनोपदेशादि'ति विवक्षितविषयावैरूप्येण दृष्टान्तासङ्गमनाच्च । अपिच तवाजाया लोहितशुक्लादिभावस्य कार्यावस्थोपपाद्यत्वे तथैव ब्रह्मोपक्रमत्वमपीति किं कल्पनोपदेशादिति सूत्रेण । तस्मादजामिति च लोहितशुक्लकृष्णामिति च तुल्यवत् स्वार्थवृत्तिविरोधो न शङ्कनीयो मध्वादिवत् कल्पनयोपदेशादित्येव समञ्जसमित्यल प्रसक्तानुप्रसक्तपल्लवेन ॥

भावरूपाज्ञाननिगमनम् ।

तदेवमेषा साशेषप्रमाणोपपत्त्युत्तम्भनीयानिर्वचनीयानादिभावस्वभावात्मशक्तिरविद्या माया निर्विशेषप्रकाशानन्दसत्तामात्रात्मनि बाह्याभ्यन्तरसकल विकल्पकल्पनामूलमिति तद्विषयप्रत्यक्षादिप्रमाणा नामवसादान्तरिमित्रनिर्विशेषवस्तुपरनिगमोपपादितब्रह्मात्मतादात्म्यावबोधेन निरवशोपनिषेधविकल्पमयेन तदविद्याव्यपवादे 'सरति शोकमा मवित्', 'निचाय्य त मृत्युमुखात् प्रमुच्यते', 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवती'त्यादिश्रुतेरात्मन स्वरूपप्रतिष्ठाकैवल्यवैकल्यादोपनिषेदेषु मतिवैकल्यापादन तान्त्रिकस्य मध्याह्नहसे पासुपरिक्षेपमनुसरति ॥

अज्ञाने परकीयचोद्यसमाधि ।

यद्येवमविद्यात्मान बन्ध विद्याबाध्यमभिप्रेयेत सूत्रकृत्, तदधिगम उत्तरपूर्वाघादेरश्लेषविनाशो, विद्यया सुहृतादिहानावुपायन सुहृदादिभि, भोगेनारब्धक्षण, मनआदिषु वागादिसपत्ति इत्येवमादिसूत्राणि विरुध्येरन्, आर्थिक च सूत्रार्थ कल्पयता तदविरोधो ह्युपजीव्य इति ।

उच्यते — सगुणविद्यासाधारण्येन हि कर्माश्लेषादय सूच्यन्ते । तावतापि हि

“नामुक्त क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि ।
अभ्यस्यति च तद् भूयो जन्तुर्जन्मनि जन्मनि ॥”

“न चेकभाषिकं कर्म नृतिर्यंभ्योनिसाधनम् ।
तस्मादनर्थिकापिद्येत्यनाशङ्कं प्रवर्तते ॥”

नचाहम्ममादिभेददृशि घनात्मनो निर्विशेषात्मतत्त्व न्यायतोऽनुपहत्य निरालम्बमशेषम्याविद्यामयत्वं विद्यात्राध्यत्व च द्रागिति शक्य व्युत्पादयितुम् । न वा निर्विशेषात्मतत्त्वव्युत्पादनार्थलभ्ये तत्र सूत्रवचनवृत्तिर्गर्भवती । निर्विशेषात्मतत्त्वव्युत्पादन च सूत्रेषु दर्शितमित्यतो न कोऽपि विरोध इति ।

यत्तु — बन्धस्यापारमार्थ्ये भ्रममात्रसिद्धस्य हेतुहेतुमद्भावाद्ययोगेन कर्मनिमित्तत्वाद्यनुपपत्तिः । न चापारमार्थ्यस्य भ्रान्तिसामग्र्यतिरिक्तहेतुसापेक्षत्वं कचिद् दृष्टम् । अपिचैव विगीतकरणेऽपि न प्रायश्चित्तमपेक्षेत । अलं मिध्येति बुद्धिरेवेति ।

अत्र वदामः — भ्रान्तिसिद्धस्य हेतुहेतुमत्त्वायोग इति क दृष्टमिति स व्याचष्टाम् । नेष्टो हि परस्य मिथ्यार्थः । तदिष्टौ च तद्दृष्टान्तेनैव यथाव्यवस्थितदृष्टविशिष्टरूपस्यैव सर्वम्य मिथ्यात्वसिद्धौ पर्यनुयोगायोगात् । न हि मिथ्यासिद्धस्य हेत्वादिव्यवस्थास्माभिरास्थीयते, किन्तु यथासिद्धस्य मिथ्यात्वम् । न च मिथ्यार्थस्य भ्रान्तिसामग्र्यतिरिक्तहेतुसापेक्षत्वानुपपत्तिः, इष्टानिष्टभ्रमस्य सुखदुःखादिहेतुतया पुण्यपापसापेक्षत्वे तत्सामग्रीपरिमाणानियमात् । विगीतकरणे च परोक्षमिव्यावुद्धावपि सासङ्गस्य प्रायश्चित्तापेक्षोपगमात् । असङ्गात्माधिगमे चोत्तरपूर्वोच्चारणविनाशोपगमेन तदनेपक्षायामध्यविरोधादिति ॥

निवर्तकानवस्योद्धारः ।

यत् पुनरविद्यादिनिवर्तकागमिकज्ञानमपि मिध्येति तन्निवर्तकान्तरापेक्षायामनवस्था । अथोच्येत —

“अज्ञानमृत्युर्विज्ञानं मृत्युः स्वस्यापि तत् तथा ।

तत् कातकरजोन्यायाज्ञानवस्थामिहानयेत् ॥”

इति । तथापि तन्निवृत्तेरात्मातिरेकेऽविद्यारूपाया विवर्तकान्तरापेक्षायामनवस्थानात् । ज्ञानादेरुचरावस्थात्मनो निवृत्तेर्भावान्तरस्य सत्त्वोपगमेऽद्वैतहानिप्रसङ्गाच्च । तस्यास्तदनतिरेके च सर्वस्य स्वनाशे सत्युत्पत्तिविरोधान्निवर्तकज्ञानोत्पत्तिरेव न म्यादिति । तत्र । सत्यामेव क्लृप्तोपलम्भरुसामग्र्यामनन्याश्रयोपलब्धानुपलम्भदशावच्छिन्न स्वोत्तरदशावच्छिन्नो वा आश्रय एव वस्तुनो निवृत्तिरिति ज्ञानादिप्रागवस्थात्मनोऽतदध्वसत्त्वेन तदुत्पत्त्यविरोधात् । न च ब्रह्मानर्थध्वंस इति साक्षात्क्रियते, येन विकल्पमयी सा कल्पना स्यात्, किन्तु स्वरूपेण । तत्प्रतियोगिविशेषापेक्षया तदध्वंस इति व्यवहारे पर विकल्प्यते । मुक्तौ च सर्वव्यवहारातिपातिन्यां प्रकाशानन्दसत्तामात्रावसानाया न कापि कल्पनेति कानवस्था । अत्रे चाविद्यादिनिवृत्त्यतिरेकादिविकल्पे वक्ष्यामः । यत्तु — भगवत्प्रीत्यपीतिरूप कर्म, तत्र य. ससारफलानुगुण. सङ्कल्पः स तन्नाश. । तस्यापि मोक्षानुगुणः सङ्कल्प इति, तत्र । एव कादाचित्कधर्मवतोऽवश्य विकारित्वादिप्रसङ्गात् । आगमिकविद्यामृतसाधनभावव्यवधानप्रसङ्गाच्चेति ।

यत्पुन.—अविद्यादिनिवर्तकस्यागमिकज्ञानस्य न तावदध्यस्तरूपो जीव आश्रयः, निषेध्यतया तस्य कर्मणो निवर्तकज्ञाने तदैव कर्तृभावविरोधात् । नापि ब्रह्म, तस्य स्वतो ज्ञातृत्वानुपगमात् । तदध्यासे च तन्मूलाविद्यादिनिवर्तकज्ञानान्तरापेक्षया ज्ञातृत्वकल्पनानवस्थानात् । अपिच निवर्तकज्ञानस्य स्वरूपमाश्रयो ज्ञाता च स्वनिवर्त्यान्तर्गतमिति न युक्तम् । न हि तदेवच्छेदनं छेत्ता च स्वच्छेद्यान्तर्गतमिति सम्भवति । अपिच ज्ञातु स्वनाशस्यापुमर्थत्वेन ज्ञानार्थिप्रवृत्त्यनुपपत्तिरित्यलं दिष्टहताघातेनेति ।

तदिदमविदितस्वपरपक्षदोषगुणविवेकस्य बालिशम्य प्रलापः । तथा हि — ज्ञाता तावत् प्रसिद्धोऽम्मदर्थ । स तु सर्वविकल्पसाधारणनिषेधोपधेयरूपभेदेन कर्मापि निवर्तकज्ञाने कर्तापि स्वरूपेण स्यात् । रूपभेदेन हि स

एव कर्ता कर्मणः स्वामी चोपपाद्यते । 'तदास्मानँ स्वयमकुरुते'त्यागमिककर्तृ-
कर्मभावस्यापि रूपभेदोपपाद्यत्वात् ।

तवापि ह्यात्मा ब्रह्मात्मकतयोपासनाक्रमैवोपासितोपगम्यते । तदाश्र-
येण च ज्ञानेन स्वस्वाश्रयादिनिवृत्तिरूपपद्यते । भावशक्तिभेदस्यानुपमेयत्वेन-
च्छेदनादिदृष्टान्तानुपपत्तेः । दहनो हि गहनदाहाय निस्पृष्टः स्वस्वाश्रयनिव-
र्तको दृष्टः । तवापि ह्युपासनेन मनोवृत्तिमयेन स्वरूपं विशिष्टश्चोपासिता
निवर्तनीयः, भगवत्सङ्कल्पस्य तद्धारत्वोपपत्तेः । अन्यथा 'स्मृतिप्रतिलम्भे
सर्वग्रन्थानां विप्रमोक्षः', 'भिद्यते हृदयग्रन्थिरित्यादिज्ञानमुक्तिहेतुताम्नान-
विरोधात् । ज्ञातृस्वरूपविनाशापुमर्थत्वादि च समाधिष्महि । वस्तुतस्तु
यावद्विशेषनिषेधविकल्पवृत्तिविज्ञानावभासिस्वरूपचैतन्यमेव सर्वम्य बाध इत्या-
वेदितमघस्तार्दिति ॥

विदुष उक्त्वात्यादित्चिन्ता ।

अत्राह—न स्वरूपावगतिपर्यन्तविज्ञानसमसमयमविद्यादिवाधादात्मनः
स्वरूपप्रतिष्ठाकैवल्यमपवर्ग इति युक्तम् । विदुषोऽप्युक्त्वान्तिगतिश्रवणात्,
'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्ये' इति प्रक्रम्य तत्प्रकाराभि-
धानतात्पर्येण 'अस्य सोम्य! पुरुषस्य प्रयतो वाङ् मनसि सम्पद्यते मनः प्राणे
प्राणस्तेजसि तेजः परस्या देवतायाम्' इत्यनुक्रमणात्,

"शतं चैका च हृदयस्य नाड्यस्तासा मूर्धानमभिनिस्सृतैका ।
तयोर्ध्वमायन्नमृतस्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्ति ॥"

इत्यादिश्रवणाच्च । परविद्याविषय चेदं, प्रकरणसम्बन्धात् । न-च सर्वोत्तमनि ब्र-
ह्मणि गतिरफलेति गतिलिङ्गेनैव प्रकरणादुक्त्यापरविद्याविषय नीयते । अन्यथा
"अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते"

इत्यादिविरोधादिति वाच्यम् । 'सम. ह्युपिणे'त्यादि 'समोऽनेन सर्वेणे'ति
श्रुतेरपरब्रह्मणोऽपि सर्वगतत्वेन तत्रापि गतिवैफल्यापातात् । अपरविदो भोगो
वा तत्त्वज्ञानं वा लोकविशेषापेक्षमिति गतिरर्थवती । 'मनसैतान् कामान्
पश्यन् रमते य एते ब्रह्मलोके', 'स एतम्माज्जीवघनात् परात् परं पुरिशयं
पुरुषमीक्षते' इति श्रुतेरिति चेत् । तर्हि परविदोऽपि लोकविशेषप्राप्त्यपेक्षमेव
लिङ्गभङ्गेनापहतपाप्मत्वादिस्वरूपाभिनिष्पत्तिर्जागत्यापारवर्जमैश्वर्यं चेति गतिर-

श्वेती किं न स्यात् । विदुषो हि विधूतसुकृतदुष्कृतस्याप्यर्धपथे 'तमागत
पृच्छति कोऽसीति त प्रति ब्रूयादि'त्यादिचन्द्रसंवादस्य ब्रह्मलोके 'तमाह
कोऽहमस्मीति सत्यमिति ब्रूयादि'त्यादिब्रह्मसंवादस्य च श्रवणेन सूक्ष्मदेहानु-
वृत्तिरवगम्यत इत्यतो न प्रकरणादुत्क्रमणादेरुत्कर्षो न्याय्यः । 'अथ मर्त्यो-
ऽमृतो भवती'ति च

“यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिता”

तदैवोपासनारम्भान्मर्त्योऽमृतो भवति । कथम् । अत्र हि कामविमोकेनोपासने
स्थितोऽर्चिरादिगत्या ब्रह्म समश्नुत इत्येवम्परम् । अथवा, अणुष्टदेहेन्द्रियादि-
सम्बन्धस्यैवैदममृतत्वमुत्तरपूर्वाघोरश्लेषविनाशरूपमुच्यते । अत्र ह्युपासनवेला-
या ब्रह्मानुभवतीत्युपपन्नम् ।

अथ ब्रह्मविदो 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यु-
क्त्वान्ति प्रतिपिध्यते । विधीयते च सेति परापरविद्विषयव्यवस्था वाच्या । न ।
अन्यथासिद्धे । तस्य विदुषो ब्रह्मसम्पत्तौ तावदेव चिरं यावद् देहसम्बन्धेन
मोक्ष्यत इत्यवधारणात् साम्पराय एव सुकृतदुष्कृतहानौ लोकविशेषगत्या भो-
क्त्वाभावाद् वा सहैव देहेन प्राणस्य वियोगप्रसक्तौ शारीरस्यार्चिरादिपथ
प्राप्यदेशविशेषे ब्रह्मसम्पत्तिपर्यन्त तदवियोगपरत्वात् । न चाय शारीरादुत्क्रा-
न्ते प्रतिषेध । तदश्रुतावपि तदपादानस्यापेक्षितस्य ते यदास्माच्छरीरादुत्क्रा-
मन्ति 'एष आत्मा निष्क्रामति चक्षुषो वा मूर्ध्नो वान्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः'
इत्यविद्वद्विषये श्रुतस्योपसहारादिति वाच्यम् । स्ववाक्ये तस्येत्युपस्थितस्यैव
शारीरस्यापादानत्वमात्रकल्पने लाघवात् । सम्बन्धसामान्यपष्ठ्या च विशेषा
पेक्षया नटस्य शृणोतीत्यादाविव प्रकृतानपेक्षितोपकरणोपकरणिभावादपेक्षिता-
पादानत्वे पर्यवसानोचित्याच्च । 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ती'ति माध्य
न्दिनपाठेन निश्चितार्थेनानिश्चितार्थस्यास्य नेयत्वाच्च । आर्तभागप्रश्नेऽपि 'य-
त्राय पुरुषो म्रियते उदस्मात् प्राणा क्रामन्त्याहो नेति, नेति होवाच याज्ञ-
वल्क्योऽत्रैव समवनीयन्ते स उच्छ्रयत्याध्मायत्याध्मातो मृत शेते' इत्यत्र यदि
विदुषो यदि वाविदुषु शारीरादेव पुरुषशब्दादुत्क्रान्तिप्रतिषेधो गम्यते 'स
उच्छ्रयती'ति चाहमभिमानविषयतया पुरुषाभेदोपचारात्त्रिदेश । एवमेव
हि 'योऽक्रामो निष्क्राम आत्मक्राम आत्मक्रामो न तस्मादि'त्यादौ शारीरे प्रकृते

परस्यापि शरीरनिर्देशो नेयः । अपिच नायं विद्वद्विषयः, तत्र तदप्रसङ्गात् ।
 'अग्निर्वै मृत्युः सोऽपामन्नमि'त्यपामन्नत्वान्नोपासनमुक्त्वा तत्फलमुच्यमानम्
 'अपपुनर्मृत्युं जयती'त्यग्निजयमेव ह्यभिप्रैति । न संसारमृत्युतरणं, येन पूर्व-
 वाक्ये कथञ्चिद् विदुषः प्रसङ्गः शङ्क्येत । न चात्र 'यदिदं सर्वं मृत्युनातं
 सर्वं मृत्युनाभिपन्नं केन यजमानो मृत्योराप्तिमितिमुच्यते' इत्याश्वलप्रश्ने 'होत्र-
 त्विजा अग्निना वाचा वाग्नै यज्ञस्य होता, स मुक्तिः सातिमुक्तिरि'त्य-
 ध्यात्ममधिभूतं च वाग्वोत्रोरग्निभावोपासनयत्युत्तरिते दृष्टान्तमात्रम् 'अग्निर्वै
 मृत्युः सोऽपामन्नमि'त्युच्यत इति युक्तम् । अध्यात्मादिपरिच्छेदाभिमानरू-
 पमृत्यवतिक्रमणस्य मुक्तिशब्दितस्य ब्रह्मलोकाप्तेरितिमुक्तिशब्दितायाश्चोपलब्धे-
 रौपदेशिकत्वाच्चासम्भवशङ्काबीजाभावेन दृष्टान्तवचनस्यानतिप्रयोजनत्वात् ।
 अन्यथा अग्निमृत्योरपामुच्छोषणोऽन्यो मृत्युर्दृष्ट इति सर्वमृत्युमृत्योरपि मृत्यव-
 न्तरशङ्कायाः प्रेक्षामात्रमूलाया दुरुच्छेदत्वप्रसङ्गात् । प्रत्युतास्याविद्वद्विषयत्व-
 मुत्तरसन्दर्भादवसीयते, 'यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्याग्निं वागप्येति वातं प्राण-
 श्चक्षुरादित्यं मनश्चन्द्रं दिशः श्रोत्रं पृथिवी शरीरमाकाशमात्मौपधीर्लोमानि
 वनस्पतीन् केशा अप्सु लोहितं च रेतश्च निधीयते कायं तदा पुरुषो भवति'
 इति प्रश्ने 'तौ होत्रकर्म्य मन्त्रयाञ्चक्राते तौ ह यदूचतुः कर्म हैव तदूचतुरय
 ह यत् प्रशशंसतुः कर्म हैव तत् प्रशशंसतुः पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति
 पापः पापेन' इति कर्माश्रयत्वप्रतिपादनात् । तदेवमविदुष उक्त्वा न्तिप्रश्नः प्र-
 विषेधो वा न शरीरात् । तत उक्त्वा न्तेरसन्दिग्धत्वात् । किन्तु शारीरादिति
 युक्तम् । पुरुषस्योपासनादिफलभागीन एव प्रकृतस्यासादित्यवमर्शात् । न
 च पुरुषो म्रियत इति शरीरमुच्यते । पुरुषस्य मृतस्येति च शरीर इति युक्तम् ।
 निर्देशसाम्यादैकार्थ्यसम्भवात् । न चोभयत्र शरीरैकार्थ्यं युक्तम्, पुरुषस्य पृ-
 थिवी शरीरमप्येतीति निर्देशभेदायोगात् । 'स उच्यते' इति तु देहोऽवमृश्यते,
 परोक्षवृत्ततया अयमत्मादिति शारीरनिर्देशवैलक्षण्यात् । देहस्यापरोक्ष्येऽप्यु-
 क्तान्तात्मापेक्षया व्यवगनेन परोक्षवन्निरदेशो युज्यते । स च म्रियत इति
 प्रकृतम् । मृतिर्हि देहदपमृत्तिरत्मानो देहव्यपाश्रयो वा जनिमृतिव्यपदेशो
 भाक्त इति । कथ पुनरविदुषः शरीरगदुक्त्वा न्तिप्रसङ्गात् निषेद्धव्या यदि विदुषो

न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति शरीरादिति न गम्येत । तदतो विदुषो विशिष्य
शरीरादुत्क्रान्तिनिषेधादविदुष प्रसक्ता सा निषिध्यत इति युक्तम् ॥

अर्चिरादिपर्वणा गतस्य ब्रह्मप्राप्तितदनुभवप्रकारः ।

‘तद् य इत्थं विदुर्ये चेमेऽरुण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिपमभिस-
म्भवन्त्यर्चिपोऽहरह आपूयमाणपक्षमि’ति प्रकृत्य ‘स एनान् ब्रह्म गमयती’ति
विदुषोऽर्चिरादिगत्या ब्रह्मगमनश्रवणाच्च । तथाच स्मृति —

“ऊर्ध्वमेक स्थितस्तेषा यो भित्त्वा सूर्यमण्डलम् ।
ब्रह्मलोकमतिक्रम्य तेन याति परपदम् ॥”

“य एनमेतद् विन्दन्ति ये चारण्यकमाश्रिता ।
उपासते द्विजा सत्य श्रद्धया परया युता ॥
क्रमात् ते सम्भवन्त्यर्चिरहश्शुक्ल तथोत्तरम् ।
अयन टेवलोक च सवितार स्रैद्युतम् ॥
ततस्तत्पुरुषोऽभ्येत्यामानवो ब्राह्मलौकिकान् ।
करोति पुनरावृत्तिस्तेषामिह न विद्यते ॥”

इति,

“अग्निज्योतिरहश्शुक्ल पण्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मचिदो जना ॥”

इति च । एतदुक्तं भवति — आरब्धभोगावसाने विदुषो धियमाणस्य यदा
वाङ् मनसि सम्पद्यते मन प्राणे प्राणे जीवे स सप्राणस्तेजसि भूतेषु तेज (तेजः)
परस्या देवतायामत्रिभागेन सम्पद्यते, तदा ‘तम्येतस्य हृदयम्याग्र प्रद्योतते । तेन
प्रद्योतेन’ स विद्यासामर्थ्यान् तच्छ्रेयगत्यनुस्मृतियोगाच्च प्रकाशितद्वार सूपासित-
हार्दब्रह्मानुगृहीत अताधिक्रया मूर्ध-यनाब्जास्माच्छरीरादुत्क्रम्यार्चिरहरापूर्व-
माणपक्षोदगयनसदत्सरवाद्यादित्यचन्द्रमोविद्युद्गुरुणेत्रप्रजापतिभिरातिवाहिक
रत्तिवाहितो वेद्युतेनेवामानवपुरुषेण ब्रह्मलोके ब्रह्म गमित पर ज्योतिरुपमम्पद्य
तदभिनन्दित स्वेनापहतपाप्मत्वादिरूपेणाभिनिष्पद्यते । एवमस्य परिद्रष्टुरिमा

पोडशकलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति स विद्वान् नामरूपाद् विमुक्तः परात् परं पुरुषमुपैति दिव्यम् । तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह, ब्रह्मणा विपश्चिता । स एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्क्रम्येमान् लोकान् कामान्नी कामरूप्यनुसञ्चरन् स तत्र पर्येति जक्षत् क्रीडन् रममाणः स्त्रीभिः । स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति । स एकधा भवति त्रिधा भवति । न च पुनरावर्तते । रसं ह्येवायं लब्ध्वा ब्रह्मणः स्वरूपगुणविभवानुभवेनानन्दी भवति । अथापि चायं कर्मनिमित्तप्राकृतनामरूपनिर्मुक्तोऽपि भूत्वशितया तत्मारोपादानोऽन्यथा वा स्वच्छन्देन सङ्कल्पादेव लीलाविग्रहमुपाददीत यदि वा न । तथा स्वसृष्टमीशसृष्टं वा पित्रादि सङ्कल्प्य वसुदेवादीनीश इव तेन लीलारसमनुभवति यदि वा न । नद्यत्र 'सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ती'ति मुमुक्षुशरीरसम्बन्धिन उच्यन्ते, येन

“विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दाक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः”

इति तेषामभिदुषा ब्रह्मलोके समागंमायोगात् तेषु यथार्कं यथाश्रुतं विपरिवर्तमानेषु मनोरथमात्रविहारी मुक्तोऽपि अन्तः स्यात् । किन्तु यथायथमेव पित्रादीन् सङ्कल्पयति न वा सङ्कल्पयति । अथ 'ये चास्येह जीवा ये च प्रेता यच्चान्यदिच्छन् न लभते सर्वं तदत्र गत्वा विन्दते' इति तत्तत्पित्रादिव्यक्तिविशेषाणामेव लाभोऽनुश्रूयते । न । उक्तानुपपत्त्या पितृत्वाद्युपाधिकामेदेनैव तद्वृत्तवृत्तिरूपनाद्, येषां यानि कर्माणि प्राक् सृष्ट्या तान्येव ते प्रपद्यन्ते, यथर्तुप्लुलिङ्गानि पर्यये तानि तान्येव दृश्यन्त इत्यादिदर्शनात् । न च 'य आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृष्ट्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यज्ञानः सत्यसङ्कल्पः' इत्याविर्भूतम्यमावस्तस्यातिगतोर्षिपशुकस्य प्रागेव श्रोत्रियस्याकामहतम्याप्तकामस्य पितृमातृभ्रातृम्वनृसग्निगन्धमाल्यान्नपानगीतनादिब्रह्म्यादिकामानुपपत्तिः, कामयमानो वा ब्राह्मलौकिको न मुक्त इति वाच्यम् । ईश्वरस्यैव लोकवह्नीलकैवल्येन तथा तथा सङ्कल्प्य लीलारसानुभवाविगोधात् । श्रूयते चेद्वरम्य कामसङ्कल्पादि 'सोऽज्ञामयत बटु म्वा प्रजायेयति', 'तन्मनोऽवुरुतात्मन्वी स्यामित्यादि ।

न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति शरीरादिति न गम्येत । तदतो विदुषो विशिष्य
शरीरादुत्क्रान्तिनिषेधादविदुष प्रसक्ता सा निषिध्यत इति युक्तम् ॥

अर्चिरादिपर्वणा गतस्य ब्रह्मप्राप्तितदनुभवप्रकार ।

‘तद् य इत्थं विदुर्ये चेमेऽरुण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिपमभिस
म्भवन्त्यर्चिपोऽहरह आपूयमाणपक्षमि’ति प्रकृत्य ‘स एनान् ब्रह्म गमयती’ति
विदुषोऽर्चिरादिगत्या ब्रह्मगमनश्रवणाच्च । तथाच स्मृति —

“ऊर्ध्वमेक स्थितस्तेषा यो भित्त्वा सूर्यमण्डलम् ।
ब्रह्मलोकमतिक्रम्य तेन याति परं पदम् ॥”

“य एनमेतद् विन्दन्ति ये चारण्यकमाश्रिता ।
उपासते द्विजा सत्य श्रद्धया परया युताः ॥
क्रमात् ते सम्भवन्त्यर्चिरहश्शुक्र तथोत्तरम् ।
अयन देवलोक च सवितार सवैद्युतम् ॥
ततस्तत्पुरुषोऽभ्येत्यामानवो ब्राह्मलौकिकान् ।
करोति पुनरावृत्तिस्तेषामिह न विद्यते ॥”

इति,

“अग्निज्योतिरहश्शुक्र पण्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥”

इति च । एतदुक्तं भवति — आरब्धभोगायताने विदुषो धियमाणम्य यदा
चाद् मनसि सम्पद्यते मन प्राणे प्राणो जीवे म सप्राणस्तेजसि भूतेषु तेज (तेज.)
परस्या देवतायामधिभागेन सम्पद्यते, तदा ‘तस्यैतस्य हृदयम्यात्र प्रद्योतते । तेन
प्रद्योतेन’ स विद्यासामर्थ्यात् तच्छ्रेयगत्यनुस्पृष्टियोगाच्च प्रकाशितद्वार संप्राप्त-
हार्दब्रह्मानुगृहीत अताधिक्रया मूर्धन्यनाड्यास्माच्छरीरादुत्क्रम्यार्चिरहरापूर्व-
माणपक्षोदगयनमत्तरवाच्यादित्यचन्द्रमोविद्युद्गुरुण्डप्रजापतिभिरातिवाहिक
रतिगाहितो वैद्युतेनयामानवपुरुषेण ब्रह्मलोके ब्रह्म गमित पर ज्योतिरुपमम्पद्य
तदभिनन्दित स्वेनापहतपाप्मत्वादिरूपेणाभिनिष्पद्यते । एवमस्य परिद्वष्टुरिमा

षोडशकलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति स विद्वान् नामरूपाद् विमुक्तः परात् परं पुरुषमुपैति दिव्यम् । तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह, ब्रह्मणा विपश्चिता । स एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्क्रम्यमान् लोकान् कामान्नी कामरूप्यनुसञ्चरन् स तत्र पर्येति जक्षत् क्रीडन् रममाणः स्त्रीभिः । स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति । स एकधा भवति त्रिधा भवति । न च पुनरावर्तते । रसं ह्येवायं लब्ध्वा ब्रह्मणः स्वरूपगुणविभवानुभवेनानन्दी भवति । अथापि चायं कर्मनिमित्तप्राकृतनामरूपनिर्मुक्तोऽपि भूतवशितया तत्सारोपादानोऽन्यथा वा स्वच्छन्दने सङ्कल्पादेव लीलविग्रहमुपाददीत यदि वा न । तथा स्वसृष्टमीशसृष्टं वा पित्रादि सङ्कल्प्य वसुदेवादीनीश इव तेन लीलारसमनुभवति यदि वा न । नह्यत्र 'सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ती'ति मुमुक्षुशरीरसम्बन्धिन उच्यन्ते, येन

“विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दाक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः”

इति तेषामविदुषां ब्रह्मलोके समागमायोगात् तेषु यथाकर्म यथाश्रुतं विपरिवर्तमानेषु मनोरथमात्रविहारी मुक्तोऽपि भ्रान्तः स्यात् । किन्तु यथायथमेव पित्रादीन् सङ्कल्पयति न वा-सङ्कल्पयति । अथ 'ये चास्येह जीवा ये च प्रेता यच्चान्यदिच्छन् न लभते सर्वं तदत्र गत्वा विन्दते' इति तत्तत्पित्रादिव्यक्तिविशेषाणामेव लाभोऽनुश्रूयते । न । उक्तानुपपत्त्या पितृत्वाद्युपाधिकाभेदेनैव तद्वृत्तवृत्तिकल्पनाद्, येषां यानि कर्माणि प्राक् सृष्ट्यां तान्येव ते प्रपद्यन्ते, यथर्तुप्वृतुलिङ्गानि पर्येये तानि तान्येव दृश्यन्त इत्यादिदर्शनात् । न च 'य आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृष्ट्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्पः' इत्याविर्भूतस्वभावस्तस्वातिगतोर्मिषट्कस्य प्रागेव श्रोत्रियस्याकाम-हतस्यासकामस्य पितृमानुभ्रातृस्वसृसखिगन्धमालयान्नपानगीतवादित्रस्यादि-कामानुपपत्तिः, कामयमानो वा ब्राह्मलौकिको न मुक्त इति वाच्यम् । ईश्वरस्यैव लोकवह्नीलाकैवल्येन तथा तथा सङ्कल्प्य लीलारसानुभवविरोधात् । श्रूयते चेश्वरस्य कामसङ्कल्पादि 'सोऽकामयत बहु स्यां प्रजायेयेति', 'तन्मनो-ऽकुरुतात्मन्वी स्यामित्यादि ।

यत्तु — “ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाले परामृतात् परिमुच्यन्ति सर्वे”

“ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम् ॥”

इति भूतसंघवे तदध्यक्षेण सह मोक्षं दर्शयति । ब्रह्मलोकादेव पुनरावृत्तिं च

“आ ब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावृत्तिनोऽर्जुन ॥”

इति । तदिदं मुकृतविशेषगम्यापरब्रह्मलोकविषयं योजयिष्यते । तथाच लिङ्गम्—

“एतेषु यश्चरते आजमानेषु यथाकालं चाहुतयो ह्याददायन् ।

तन्नयन्त्येताः सूर्यस्य रश्मयो यत्र देवानां पतिरेकोऽधिवासः ॥

एहोहीति तमाहुतयः सुवर्चसः सूर्यस्य रश्मिभिर्यजमानं वहन्ति ।

प्रियां वाचमभिवदन्त्योऽर्चयन्त्य एष वः पुण्यः सुकृतो ब्रह्मलोकः ॥”

इति । मुक्तस्तु धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवति । न च सोऽपि तत्रोपासनामयपुण्यकर्मकृतोऽनित्यः स्यादिति शङ्क्यम् । उपासनायास्तुल्यविषयशान्तोदितप्रत्ययसन्तानात्मनः श्रुतौ ज्ञानव्यपदेश्याया नित्यसिद्ध-ब्रह्मलोकाहेतुत्वाद्, उपासितसाक्षात्कृतब्रह्मानुग्रहे सति निवृत्तनिखिलकर्मविरणस्य ब्रह्मलोके ब्रह्मोपसम्पत्त्या स्वरूपाभिनिष्पत्त्यादिहेतुत्वोपगमाच्च । तस्य च पुनरावृत्तिरनाशङ्कनीया, निरनुशयत्वात् । कृतात्ययेऽनुशयवान् ह्यावर्तते, ‘तद् य इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते कपूयचरणाः कपूयां योनिमि’त्यादिश्रुतेः । ‘स्वधर्मनिष्ठाः प्रेत्य कर्मफलमनुभूय तच्छेषेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपायुश्श्रुतचित्तवृत्तमुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्ते विष्वद्यो विपरीता नश्यन्ती’ति ततः पण्डितौ कर्मफलशेषेण जाति रूपं वर्णं वलं मेधां प्रज्ञां द्रव्याणि धर्मानुष्ठानमिति प्रतिपद्यन्ते तच्चक्रदुभयोर्लोकयोः मुख एव वर्तन्त इति च स्मृतेश्च । ‘ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनरावर्तते’, ‘स लोकमागच्छत्यशोकमहिमं तस्मिन् वसति शाश्वतीः समाः’, ‘तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तेषां न पुनरावृत्तिरित्यादिश्रुतेः, —

“मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमद्याश्चतन् ।

नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमां गता” .

“मामुपेत्य तु कौन्तेय ! पुनर्जन्म न विद्यते”

इत्यादिस्मृतेश्च । तथाच सूत्रम्—‘अनावृत्तिः शब्दात्’ (ब्र० ४. ४. २२) इति । तत्रेपः ‘स स्वराड् भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति’, ‘सर्वेऽसौ देवा वलिमावहन्ती’ति सप्रिभूतिकं सकलकल्याणगुणात्मक विज्ञा-
रावर्ति ब्रह्माकर्मप्रतिहतनिरतिशयविकासिन्नित्यविज्ञानेनानुभववेवेमान् लोकान्
हैरण्यगर्भादीन् ब्रह्मविभूतिभूताननुसञ्चरन् स्वच्छन्दं मुञ्जे तदाश्रितान् भोगान् ।
तेषामनित्वत्वेऽपि न काचिद् मुक्तस्य क्षतिः । ‘तदानीमप्यप्रच्युतगुणाष्टक-
त्वादपरिच्छिन्नानन्दत्वोपपत्तेः । न स्रल्ल जगत्प्रलयादीश्वरस्यैश्वर्यभङ्ग इति ।
तस्माद् ब्रह्मविद्ययोपासनामध्या मुक्तस्य देवयानगत्यैव ब्रह्मलोके परं ज्योति-
रूपसम्पन्नस्य निर्धूतनिरशेषावरणस्य निरतिशयानन्दस्वरूपसविभूतिक्रम-
याथात्म्यानुभवो जगद्व्यापारवर्जमैश्वर्याधिर्भावश्च मोक्षो न त्विहैवात्मतत्त्वसा-
क्षात्कारेण ब्रह्मभूयलक्षणस्वरूपप्रतिष्ठाकैवल्यमिति ॥

परविद् उत्क्रान्त्याद्यनपेक्षा देशविशेषे भोगाभावश्च ।

अत्राभिधीयते— न तावत् परवेदनमुत्क्रमणादि ब्रह्मप्राप्तावपेक्षते
सर्वगतत्वेन सर्वात्मस्वोपगमात्, स्वात्मभूतब्रह्मप्राप्तौ तत्प्रयोजनाभावात् ।
ब्रह्मविद्यया हि साक्षात्कारपर्यन्तया कर्मक्षयस्तावदनुक्रामत एव स्यात् ।

“क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे”

“अथ इव रोमाणि विधूय पाप चन्द्र इव राहोर्मुखात् प्रमुच्य ।

धूत्वा शरीरमकृत कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि”

‘तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृद् सापुत्रृत्या द्विपन्त पापकृत्याम्’ इत्यादि-
श्रुतेः । ‘स एत देवयान प-थानमापय’ इति प्रकृत्य ‘स आगच्छति विरजा
नदीं ता मनसात्येति तत् सुरुतदुच्छ्रुते विपुनुते इति च पाठमात्रम् । विदे-
हस्य भोगायोगेन तावत्कर्मानुगतिफलभावात्, ताण्डिशाट्पयनिश्च्युत्यनुगृहीत-
विद्यासागर्ण्यार्थस्वभावाविरोधेन तत्प्रगभावात् । तथाच सूत्रम् ‘साम्प्र मे

तर्तव्याभावात् — '(ब्र० ३. ३. २७) इत्यादि । एवं विद्यासामर्थ्येन सकल-
 कर्मक्षये न लिङ्गसम्बन्ध । येन देशविशेषे लिङ्गभङ्गाय गत्यादिरपेक्ष्येत ।
 विद्वान् हि पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति । अन्यथा विशेषाभा-
 वेन आत्तो वै सशरीरः प्रियाप्रियाम्यां सलिङ्गोऽपीति तस्मैतुकर्मानुवृत्त्यवश्य-
 म्भावे विद्यया निरवशेषकर्महानश्रुतेरर्थस्वभावस्य च विरोधात् । यदि च
 विधैव लिङ्गानुवृत्तौ विशिष्टभोगे च हेतुरिष्येत, विपरीतफला विद्या मुमुक्षो-
 रापद्येत । न चोद्देश्यब्रह्मसम्पत्तये विद्या लिङ्गमवस्थापयति यथाकर्म स्वरादि-
 सुखदुःखभोगाय वपुरिति वाच्यम् । स्वर्गिनारकिदेहादेरपि कर्मफलैकदेशत्वेना-
 नुदाहरणत्वाद्, विद्यया लिङ्गभङ्गेन ब्रह्मसम्पत्तौ लिङ्गस्थित्यपेक्षाविरोधाच्च ।
 नहि विद्या निरपेक्षा समर्था च विलम्बते चेति युक्तम् । न च देशविशेषा-
 पेक्षमस्याः सामर्थ्यम् । मानाभावात् । न च 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न
 विमोक्षये अथ सम्पत्स्ये' इति, तत्र देशविशेषानुद्देशात् । प्रत्युत 'विद्वान् पुण्य-
 पापे विधूय निरञ्जनः' इति तत्कालमेव लिङ्गासम्भेदस्य विवक्षितत्वावगमात् ।

विद्यया भोगभेदो देशविशेषापेक्ष इति चेत् । न । विद्याविहतनिखिल-
 कर्माविद्यापावण मनोऽस्य दिव्यं चक्षुरिहैवादिर्भवतु । तेन च मनसैतान्
 कामान् पश्यन् रमताम् । य एते ब्रह्मलोक इत्युपपत्तेः, सर्वभोगविरक्तस्यैव
 ब्रह्मविद्याधिकाराच्च । अप्राकृतो भोगो मोक्ष एवेति चेत् । को नामायम् ।
 सङ्कल्पमात्रोपनत इति चेत् । तत् किं शास्त्रिकसङ्कल्पितभोगोऽप्यप्राकृतो-
 ऽस्तु, प्राकृतविषयोपादानस्य तस्याप्राकृतत्वानुपपत्तेश्च ॥

स्वमतम् ।

'प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्डलस्योक्तेः' (ब्र० ४. ४. १८)
 इति सूत्रे हि 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति', 'इमान् लोकान् कामाक्षी
 कामरूप्यनुमञ्जरन्' इति श्रुत्या हिरण्यगर्भादिलोकसम्बन्धभोगेषु मुक्तस्य यदीच्छा
 वर्तते तत्र तत्र यथाकाम परमपुरुषानुग्रहेण वर्तमानस्तत्स्थान् भोगान् भुङ्क्ते
 इति तान्त्रिकेणैव वेदान्तदीपाग्निधे ग्रन्थे दर्शितम् । न चोच्छिन्नकर्मबन्धम्या-

सङ्कुचितज्ञानस्यानवधिकातिशयानन्द ब्रह्मानुभवतोऽन्यापेक्षा सम्भवति । अन्यथा तदर्थारम्भाय पुनरावृत्तिप्रसङ्गात् । इच्छया कर्मणा वा देहसम्बन्धस्या-
हमित्यभिमानात्मकस्यावृत्तेरनिष्टत्वात् । अत्र मुक्तसङ्कल्पभेदेन भोगवैशेष्यो-
पपत्त्या मुक्तितारतम्यप्रसङ्ग चावोचाम । न च सविभूतिब्रह्मस्वरूपानुभवयैव
देशविशेषापेक्षा, विद्ययैवाविद्यारणभेदे सत्यारब्धदेहावसाने निरङ्कुशविद्यमर-
नित्यविज्ञानस्यैव स्वात्मभूतब्रह्मस्वरूपादिविषयत्वोपपत्तेः । नहि क्षेत्रिकय-
त्नेन वरणभेदे कीलालस्य केदारव्याप्तौ किञ्चिदन्यदपेक्ष्यते, तद्वत् । न चा-
दित्यादीना ब्रह्मविद्यामुत्क्रान्तिरर्चिरादिगतिर्वा युज्यते । न चादित्ये-द्रादेरुत्तरी
गति स्यादिति शक्यम् । ये सत्यमुपासते तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीत्यविशेष-
श्रवणात् । 'ये वै केचास्माल्लोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ती'त्यत्र
'जायस्व प्रियस्वेत्वेतत् तृतीय स्थानमि'त्यादेरिह विशेषदर्शनस्याभावेन
सङ्कोचायोगात् । औचित्यन्यायस्तु न प्रवर्तते, परविद्यामुत्क्रान्तेरर्चिरादि-
गतेश्चाधुनैव निरूप्यत्वात् । ब्रह्मविद उत्क्रान्तिगत्यादय आम्नायन्त इति
चेद्, अहो वतायमाज्ञायविश्वासतपस्विता तान्निःहृतरुम्य । न खलु पर्य-
ङ्कविद्यादहम्विद्योपकोसलविद्येत्यादिसगुणविद्याविषयादन्यत्र निर्गुणविद्याविषये
तदाज्ञानमस्ति । 'वाङ् मनसि सम्पद्यते' इत्यादिना च विदुष प्राणाना
विलयक्रम एवाविद्वत्साधारण्येनोच्यताम् । 'समाना चासृत्युपक्रमात् —'
(ब्र० ४. २. ७) इति न्यायात् । तत्र मनोवागादिक्रमेण करणसम्पिण्डमये
भिसन्धो निग्वद्य ब्रह्म सम्पद्येत, तस्य प्रहीणकेशकर्माशयस्य प्राणास्तत्रैव
गगने मेघविलय विलीयन्ते । 'अन्य परिद्रष्टुरिमा पोडशकला पुरुषायणा
पुरुष प्राप्यास्त गच्छन्ति भिद्येते *चासा नामरूपे पुरुष इत्येव प्रोच्यते स
एपोऽकलाऽमृतो भवती'त्यादिश्रवणात् । अन्यस्य पुनरविद्याशयावशेषा
सम्पत्तिरिति स यथाकर्म यथाविद्य हृदयाप्रपद्योतेन चक्षुःदिद्वारा सप्राण
एवोत्क्रामति । सगुणब्रह्मविदमुत्क्रान्ति शताधिकया मूर्धन्यनाट्यार्चिरादिका
गतिश्च स्यादित्येष विशेष । 'चक्षुषो वा मूर्ध्नी वे'त्यविद्वद्विषये नाट्य-

१. रादिति च' ख. पाठ २ 'चो च' ण पाठ .

* 'वासा' इति मुद्रितप्रश्नोपनिषत्पाठ.

न्तराभिप्रायोपपत्तेः । कथं पुनरविशिष्टे 'तेजः परस्यां देवतायामि'त्याज्ञाने सम्पत्तिः सावशेषा निरवशेषा चेति विभागः । अपिच 'वाङ् मनसि सम्पद्यते' इत्यस्यैधानुपज्ञादभिधानवैरूप्ये मानाभावाद् वागादेरन्यत्रैव परदेवतायामपि पृथग्व्यवहारानर्हसंसर्गमात्रमेव सम्पत्तिरिति युक्तमुपगन्तुमिति चेत् । न । प्रयोजनवशेनार्धविभागकल्पनोपपत्तेः । न हि ब्रह्मप्रकरणे 'अस्य प्रयतो वाङ् मनसी'त्यादि विद्वदविद्वदविशेषेणोत्क्रान्तिप्रतिपादनपरमेव, येन तदर्ध-कल्प्यं नियम्येत । किन्तु स्वाप्ययवाक्यवद् यत्र परस्यां देवतायां सम्पद्यते 'स एषोऽणिमैतदात्म्यामिदं सर्वं तत् सत्यं स आत्मा तत् त्वमसीत्ये'वम्परम् । तत्रातत्परे वाक्ये विनियोगभेदेन मन्त्रेष्विव यथायोगमर्थविभागो न विरु-ध्यते ।

अपिच 'वाङ् मनसि दर्शनात् —' (ब्र० ४. २. १) इत्यारभ्य 'भूतेषु तच्छ्रुते.' (ब्र० ४. २. ५) इत्यन्तैरधिकरणैः 'प्राणस्तेजसी'त्यन्तमुप-पाद्य प्राप्तवसरमपि 'तेजः परस्यां देवतायामि'त्येतदवस्थाप्यान्तराले 'समाना चासृत्युपक्रमात् —' (ब्र० ४. २. ७) इति सूत्रयतो भगवतो वादरायणस्य सूतेरुपक्रम आदिः पूर्वभाविनी परदेवतासम्पत्तिः आ ततः समाना विदु-पोऽविदुषश्च वागादिसम्पत्तिः, तत्र तु सावशेषत्वनिरवशेषत्वविशेषोऽस्तीत्यभि-प्रायो गम्यते । अन्यथादावन्ते वा समानत्ववचनं न्याय्यम् । न च पूर्वत्रैवा-समानत्वविप्रतिपत्तिः न परदेवतासम्पत्ताविति ततः प्रागेव समानत्वं सूत्रि-तमिति वाच्यम् । तत्रापि परंज्योतिरुपसम्पत्तिर्विदुष एव नाविदुष इत्यसमा-नत्वविप्रतिपत्तिसम्भवात् । न चेह विदुष एव प्रयतः सम्पत्तिक्रमश्चिन्त्य इति तन्म्य तस्सिद्धावविदुषि विप्रतिपत्तिरनपेक्ष्येति वाच्यम् । तव आनाडीनिष्क-मणाद् विद्वदविद्वत्सामान्याभ्युपगमेनाविदुषोऽपि तच्चिन्तावश्यम्भावात्, सार-शेषत्वनिरवशेषत्वविप्रतिपत्तेश्च । तस्मादेव परदेवतासम्पत्तौ विशेषो मत इति प्रागतः समानत्वमसूत्रयदिति युक्तम् । तं च विशेषमसूत्रयत् 'तदापीतेः संसारव्यपदेशात्' (ब्र० ४. २. ८) इति 'तानि परे तथा ह्याह' (ब्र० ४. २. १५) इति च । न चात्राप्रयोजनतया परदेवतासम्पत्तिर्नोपपद्यत इति पक्षः प्रति-क्षिप्यते, 'तेजः परस्यां देवतायामि'त्याज्ञाने सति सुष्वाविवायासविश्रान्तिफ-

लस्य न्यायप्राप्तत्वात् । तदाज्ञानं सर्वदा सर्वाधारत्वमात्रपरं नीयत इति न शक्यशङ्कं, सम्पद्यत इत्यनुपक्ताभिधानवैरूप्यायोगस्य तत्र 'अविभागो वचनात्' (ब्र० ४. २. १६) इत्यत्र सिद्धत्वात् । तस्मान्निर्विशेषं विदुषो निरवशेषं प्राणादीनि परमात्मनि लीयन्ते । तथा ह्याह 'भिद्येते चासां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते' इति ॥

ब्रह्मणि कलाविलये श्रुत्याद्यविरोधः ।

यत्तु — ब्रह्मण्येव कलाविलयसमर्थनं श्रुतिविरुद्धं प्रत्यक्षविरुद्धं चेति । तत्र प्रत्यक्षं तावन्न विरुध्यते प्राणादिकलानामतीन्द्रियत्वात् ।

“गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठा देवाश्च सर्वे प्रतिदेवतासु ।

कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽव्यये सर्वे एकीभवन्ति ॥”

इत्यादिश्रुतिश्चोदासीनदृशा लयः स्वयोनिषु कार्यस्येत्यौत्सर्गिकन्यायदृष्टिमनुमत्स्य ब्रह्मण्येव लयप्रतिपादनपरा न विरुध्यते । न हि 'परेऽव्यये सर्वे एकीभवन्ती'ति सङ्घातापत्तिरुच्यते, जीवो हि सकरणग्रामः सप्राणो भूतसूक्ष्मसङ्गतः संहत एव । तेजः परस्यां देवतायां सम्पद्यत इत्याज्जायते । स्वस्वयोनिलये कलानामात्मनि संहननायोगाच्च । तस्माद् मुक्तदृशा सर्वमात्मैवामूदिति परे सर्वे एकीभवन्तीति वचनं युक्तम् ।

यदपि निरवशेषविलयो नाम न तदवयवविनाशः, 'तदेतदक्षयं नित्यं जगदि'त्यादिविरोधात् । न पृथिवीत्वादिहानं, प्रत्यक्षविरोधात् । तस्य प्राकृतप्रलयदशाभावित्वाच्च । 'नासदासीन्नो सदासीदि'त्यादिश्रुतेः, 'नाहो न रात्रिर्न नभो न भूमिः' इत्यादिस्मृतेश्च । न देहारम्भायोग्यत्वं, मुक्तस्यानाद्यचिन्यायादेव देहारम्भशङ्कासम्भवेनाविचार्यत्वात् । अमुक्तदेहारम्भायोग्यत्वस्य नियन्तुमशक्यत्वादित्यादि ।

तदसारम् । प्रलयादाविव विद्यदादेर्व्यासङ्गादाविव रङ्गरजतादेरबीजशक्तिबीजशक्तिशेषत्वस्य विवक्षितत्वात् । अक्षयमित्यादेश्चाधिष्ठानसत्ताविषयत्वाभिधानादविधया संसरति विधया मुच्यत इतीयत्येव शास्त्रार्थे मुक्तामुक्तभेदस्याविद्यामात्रत्वेन देहाधारम्भानारम्भविवादस्य निर्विषयत्वात् । बोध्यबुद्ध्यवताराय परं क्वचिदागमेषु मुक्तामुक्तविभागवादः । तथा च 'तद् यो यो देवानामप्रत्य-

बुध्यत स एव तदभवदि'त्यादि व्याख्यातम् । 'अनाशक्ति' शब्दात्' (ब्र० ४. ४. २२) इति च ब्राह्मलौकिकस्यानावृत्तिरूपपायते ततो मोक्ष्यत इति । तस्य चान्यस्य च निर्विशेषविद्यया बोध्यबुद्धयनुगोधेनैव कलाप्रलय इह प्रतिपादनीय इत्युपपन्नम् ।

यत्तु निर्विशेषविद्यैव न प्रामाणिकीति, तद् वेदवाक्येनात्मदृष्टा शक्ति वदितुं, न त्वौपनिषदरिति ।

ननु काठके 'अन्यत्र धर्मादि'ति निर्गुणविद्या प्रकृत्य 'शत चैका च हृदयस्य नाड्य.' इत्याद्याम्नायत इति चेत् । न । सामर्थ्यविरोधेनाफलतया चोत्क्रमणादेः प्रकरणनिवेशायोगेन द्वादशोपसत्तादिवदुत्कर्षोपपत्तेः । तथा च दहरविद्यायामुपसंहृतम्, अथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतरेण रश्मिभिरूर्ध्व-माक्रमते' इति प्रक्रम्य 'सदेव श्लोको भवति शतं चैका च हृदयस्य नाड्य.' इत्यादि । अन्यथा 'विष्वङ्छन्या उत्क्रमणे मनन्ती'त्यपि ब्रह्मविद्याविषयमेव स्यात्, प्रकरणाविशेषात् । उपवीतविधेरिव निवीतादिरमृतत्वाय मूर्धन्यनाड्यु-त्क्रमणविधेरेषोऽर्थवाद इति चेत् । सर्वोऽयं निर्गुणविद्यार्थवादो भवतु, इत्थं महाभागेयमात्मविद्या यदुत गुणारेषेणोपासनमय्यापि तथा मूर्धन्यनाड्योत्क्रम्य मृतत्व यन्तीति । अधया

"प्रते ब्रवीमि तदुमे निबोध स्वर्ग्यमग्निं नचिकेतः । प्रजानन् "

इत्यादिप्रस्तुताग्निविद्याविधिशेष एव फलवादः स्यात्,

"यस्य येनार्थसम्बन्धो दूरस्थेनापि तस्य स "

इति न्यायात् । अत एव 'दीक्षितो न ददाति' इत्यादि व्यवहितमपि पर्यु-दासवृत्त्या पुरुषार्थदानहोमादिविधिशेष इति सूत्रित जैमिनिना * 'अपि तु वाक्यशेषः स्यात् प्रतिषेधे विकल्प स्यात्' (जै० १०. ८. १५) इति । अथ सगुणविद्यायामपि 'सर्वे पाप्यानोऽतो निवर्तन्ते', 'अस्य सर्वे पाप्मानः प्रदू-यन्ते', 'य एसदेव विद्वान् तत् सुकृतदुष्कृते विधुनुते' इति सामर्थ्यविरोधात्,

३ 'त्यात्रा' ख पाठ .

* 'अपि तु वाक्यशेषत्वादितरपमुदास. स्यात् प्रतिषेधे विकल्प स्यात्' इति मुदि तजैमिनीयसूत्रपाठ ।

साधनैकरूप्ये ब्राह्मलौकिकफलवैरूप्यविरोधाच्च निर्विषयमुत्क्रमणादिशास्त्रमाप-
न्नमिति चेत् । न । विद्याकर्मसमुच्चयसाधनभावोपगमने सुकृतादिहानस्य तदि-
तरविषयतया सामर्थ्याविरोधाद्, अन्यदेव लिङ्गस्य कर्मायत्तस्थितिकत्वानुमा-
नाच्च । 'स खल्वेवं वर्तयन् यावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते' इत्यादिश्रुतेरा-
विर्भूतसत्यसङ्कल्पादिगुणसाम्येऽपि समुच्चयकर्मभिरुपासनावृत्त्या च धर्मतारत-
म्योपपत्त्या तत्र फलवैरूप्याविरोधाच्च । अत एव फलवती तत्र गतिरुक्त्वा न्ति-
श्च, देशविशेषापेक्षया भोगविज्ञानोपपत्तेः । एवमुत्क्रमणादेः सगुणविद्याविष-
यत्वे सति

“अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते”

इत्यादिनाधिकोपक्षेपेण व्यवहितविषयं गौणविषयं वाश्रयितव्यं, निर्गुणवि-
षया तदैव ब्रह्मभूयोपपत्तेः । जीवभावादिसकलसंसारस्याप्यविद्यामात्रत्वात् ।
'उपमर्द च' (ब्र० ३. ४. १६) इति हि सूत्रितम् । अत एव 'परिद्रष्टुरिमाः
षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति', 'विद्वान् नामरूपाद्
विमुक्तः', 'विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः' इत्यादावव्यधानमौत्सर्गिकमनु-
गृहीतं भवति । विद्याभेदेन व्यवस्थासम्भवेऽर्चिरादिगत्या ब्रह्मलोके इत्यनुपसंह-
रणीयत्वात् । सामर्थ्येन ब्रह्मविद्याविनियुक्तानां कलानां विलयवचनस्य प्रति-
पत्तिवादमात्रस्यातत्परतया विद्याबाध्यत्वाविरोधाच्च । स खल्वयं विद्वान् विद्या-
समसमयविलुप्तसमस्तबन्धोऽपि प्रारब्धवेगेन यावत्तदवधिबाधितानुवृत्त्यैव व्य-
वहरतीव, 'तस्य तावदेव चिरं', 'भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः' इत्यादिश्रुतेः ।
प्रवृत्तेषुवेगादिनिदर्शनेऽप्यपत्तेर्विद्वदनुभवाच्च । अत एव स्वप्नेषु वेगानुवृत्तिरिव
प्रबोधे कर्मवेगानुवृत्तिरयुक्तेति निरस्तम् । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । उपपा-
दिता चैषा जीवन्मुक्तिरधस्तात् ॥

विदुष उक्त्वा न्तिगत्यादिनिषेधसमर्थनम् ।

विदुष उक्त्वा न्तिप्रतिषेधाच्च । न च शारीरादयं प्रतिषेधः, 'काममय
एवायं पुरुषः' इति प्रकम्य 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्व-
वक्रामति', 'तस्यैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्रद्योतैतैप आत्मा निष्का-

मति चक्षुष्टो वा' इत्यादिनोत्क्रान्तिम्, 'अन्यन्नवतर कल्याणतर रूप कुरुते पित्र्य वा' इत्यादिना पुनर्देहमन्वन्ध. 'प्राप्यान्त कर्मणस्तस्य, तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्यो लोकाय कर्मणे' इति गतागत चाभिधाय, 'इति नु कामयमान.' इत्यादिद्विपयमुपसहस्य 'अथाकामयमानः' इत्यादिना विदुषोऽतथात्वे विवक्षिते यथाप्राप्तविशिष्टोत्क्रमणादिनिषेधावगत्यौचित्यात् । अन्यथा शरीरादुत्क्रान्तिरनुत्क्रान्तिश्च शरीरादुभयोरविशिष्टेति प्रक्रमभेदात्सामञ्जस्यात् । ब्रह्माप्ययत्तदभावमात्रविशेषेऽपि 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ती'ति वचनानर्थक्यात् । विदुषोऽप्युत्क्रान्तौ 'तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनुत्क्रामतीत्य'स्य विशेषादात्मापादानतदुत्क्रान्त्यप्रसङ्गान् । न च देहवियोगकाल एव ब्रह्मसम्पत्त्यवधारणात् तत्प्रसङ्ग, 'यावन्न विमोक्षये' इति मामान्यवचनस्य भोगाभावेऽपि लोकेभेदे ब्रह्मसम्पत्त्या लिङ्गभङ्गादिति विवक्षोत्पत्तेः । 'अत्र ब्रह्म समश्नुते' इत्यतोऽपि न प्रसङ्ग, अनुषोष्याभृतत्वविषयत्वोपगमात् । अथापि व्यवहितवाक्यान्तरालोचनया भोक्तव्याभावलोचनया वा सा यावत् प्रसज्यते तावत् सन्निहितायिद्वदुत्क्रमणापादानस्य शरीरदेशस्य तदा परामर्शप्राशुभावाद् 'योऽकाम' इति स्ववाक्यसन्निहितस्यापि शरीरस्य प्रथमप्रसक्तिहेतुत्वेन परामर्शयोग्यत्वात् ।

अपिच देहवियोगममकालमेव प्राणवियोगशङ्काया तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीत्येव वचनवृत्तिर्युक्ता, न तु 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्ती'ति वरणपरिभ्रमणेन गोपुरप्रवेशन्यायानुसरणम्, उत्क्रान्तिशब्दस्य वियोगवृत्तित्वाभावात् । तत्र यद्यपि चक्षुरादयोऽपादानभेदाः प्रसक्ता, तथाप्यवयवभेदेनापि शरीरादेशोत्क्रान्तिरिति कृत्वा तस्मादित्येकवचनमुपपन्नम् । चक्षुरादेरुत्क्रान्त्यपादानस्य व्यवस्थितविकल्पतया तस्य तस्यैकत्वाच्च । नन्वेव 'योऽकाम' इति साकाह्य स्यात्, तत्पदस्य भिन्नविषयत्वात् । न । यथालौकिकदेहात्माभेदेन यत्तदोर्वाकार्योपपत्तेः । अथवा प्रकरणरूपभेदेनेतरत्रेतरत्र च तस्येति तस्मादिति च श्रुतस्येतरत्रोपसंहारे नैराकाह्यमुपपन्नम् । एतेन सम्बन्धसामान्यपट्टी पञ्चमीपाठनिश्चितापादानविषया नेयेति निरस्तम् । अर्थपुष्टये तयोरितरेतरत्रोपसंहार्यत्वात्, प्राप्तशरीरापादानत्वैकार्थ्यानपवादाच्च ।

अत एव यदि विदुषः शरीरादुक्तान्तिर्न निषिध्येत 'उदस्मात् प्राणाः काम-
न्ति', 'नेति होवाचे'त्यविदुषः शरीरादुक्तान्तिरप्रसक्ता निषिध्येतेति प्रत्युक्तम्,
परत्र प्रसङ्गायेव शरीरादुक्तान्तिनिषेधो विदुषोऽनुपपद्यमानोऽप्यवगन्तव्य
इत्यशक्यत्वात्, तत्राविदुषः शरीरादुक्तान्तिनिषेधानिष्टेश्च । किन्तु विदुष
एवायमपि शरीरादुक्तान्तिनिषेधः स्याद्, अस्मादिति कथञ्चित् प्रकृतशरीराव-
मर्शोपपत्तेः ।

न चात्र विदुषोऽप्रसङ्गः, 'यदिदं सर्वं मृत्योरन्नं का स्वित् सा देवता
यस्या मृत्युरन्नमि'ति मृत्युमृत्योरात्मविद्याया विषयद्वारा पृष्टत्वात्, तत्र च मृत्यु
मृत्योः सदसत्त्वाभ्यामनवस्थानिमोक्षाशङ्कया प्रश्ने मा भूदनिर्मोक्ष इति मृत्यु-
मृत्युसत्त्वमात्रे दृष्टान्तोऽयमुच्यते 'अग्निर्वै मृत्युः सोऽपामन्नमि'ति । न चायं
परिच्छेदाभिमानासङ्गलक्षणमृत्युनिवृत्त्युपायप्रश्ने दृष्टान्तः, तस्य 'होत्रत्विजे'
त्यादिनोक्तोचरत्वेन 'कति ग्रहाः कत्यतिग्रहाः' इतीन्द्रियविषयात्मकबन्धरूप-
मृत्युप्रश्नव्यवधानेन च 'यदिदं सर्वं मृत्योरन्नमि'त्यादिप्रश्नस्य सन्निहितबन्ध-
रूपमृत्योरपेक्षितनिवृत्त्युपायपरत्वे सम्भवत्यनपेक्षितव्यवहितविषयत्वकल्पनायो-
गात् । तत्रैव दृष्टान्तेन बन्धमृत्युजयोपायसत्त्वे कथिते 'निचाय्य तं मृत्यमु-
खात् प्रमुच्यते' इत्यादिदर्शनेन सामर्थ्याद् ब्रह्मविद्याफलम् 'अप पुनर्मृत्युं
जयती'त्युच्यत इति युक्तम् । न ह्यत्रापामग्न्यन्नत्वेनोपासनविधिः श्रूयते । न
च कल्पनाहेतुरस्ति, येन तत्फलमग्निजयोऽनेनोच्यत इति कल्प्येत । न च
मृत्युमृत्योरपि मृत्युवन्तरापेक्षयानवस्था ।

“अज्ञानमृत्युर्विज्ञानं मृत्यु. स्वस्यापि तत् तथा ।

तत् कातकरजोन्यायात्”

इति लुक्तम् । तदेवं प्रकृतस्य विदुषः शरीरादुक्तान्तिनिषेधो युक्तः ।
विदुषः प्राणा यद्युत्कामेयुः, अविदुषो न विशेषः । यदि न, जीवतो न
विशेष इति प्रश्नवीजसम्भवात् । अत एवोक्तान्तिनिषेधे जीवता मा शङ्कीति
अत्रैव समवनीयन्ते तप्तायस्यञ्चिन्दव इवेति विलयप्रतिपादनमर्थवत् । 'स
उच्छ्रयती'त्यादि च प्रकृतविषयं स्यात् । परोक्षनिर्देशस्तु अस्मात् प्राणा

नोत्क्रामन्ति अत्रैव समवनीयन्ते इति गुणभावेन व्यवहितत्वात् । शारीरा-
दिति तु प्रतिपत्तौ न प्रश्नबीजसम्भवः । आर्थे च शारीरसंसर्गे अत्रैव सम-
वनीयन्त इत्यनर्थकम् । यत्तु — उत्तरसन्दर्भादविद्वद्विषयत्वमिति । तत्र ।
तस्यैव तद्विषयत्वात् । अन्यथा 'यत्रायं पुरुषो म्रियते किमेनं न जहाति
नामे'ति मुक्तस्य परवाङ्निर्वर्त्यनाममात्रशेषत्वोक्तिविरोधात् । सापि परहशैव,
परिद्रुपुरिमाः पौडशकलाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्तीति प्राणादिनामान्तका-
लाप्रलयश्रवणात् । अत एव विदुषः शारीरादुत्क्रान्तिनिषेधादविदुषः प्रसक्ता
सेह निषिध्यत इति स्वमायमानस्य प्रलापः । सर्वत्र विदुष एव शरीरादुत्क्रा-
न्तिनिषेधात् । तथाच स्मृतिः —

“सर्वभूतात्मभूतस्य सम्यग् भूतानि पश्यतः

देवापि मार्गे मुह्यन्ति ह्यपदस्य पदैपिणः ॥”

इति । यदि हि विदुष उत्क्रान्तिरर्चिरादिका गतिश्च स्यात्, तन्मार्गमातिवा-
हिका देवा विजानीशुरिति 'मार्गे देवा मुह्यन्ती'ति न सङ्गच्छेत । शुकस्य तु
योगप्रभावेन सशरीरस्यैव गतिर्व्याख्याता, भो इति प्रतिश्रावणसर्वभूतदृश्य-
त्वादिलिङ्गात् । अत एव भूतदेहसङ्घातभूतैः समतिवाह्यत इत्युच्यते, आति-
वाहिकदेवेषु भूतशब्दाप्रसिद्धेः । 'दृष्टो मार्गः प्रवृत्तोऽस्मी'ति च योगप्रभावं
दिदर्शयिषोस्तदुपयोगिमार्गदर्शनविस्मयानुवादः,

“शुकस्तु मारुताच्छीघ्रं गतिं कृत्वान्तरिक्षगः ।

दर्शयित्वा प्रभावं स्वं सर्वभूतगतोऽभवत् ॥”

इति लिङ्गात् ।

यत्तु —

“तीर्त्वा तु दुस्तरं जन्म विशन्ति विमल नमः ।

ततस्तान् सुकृतीन् साह्वयान् सूर्यो वहति रश्मिभिः ॥

पद्मतन्नुषदाविश्य प्रवहन् विषयान् नृप ! ।

तत्र तान् प्रवहो वायुः प्रतिगृह्णाति भास्त ! ॥

वीतरागान् यतीन् सिद्धान् योगयुक्तांस्तपोधनान् ।

सूक्ष्मः शीतः सुगन्धिः स मुखस्पर्शश्च भारत ! ॥

स एनान् ब्रह्म गमयतीति श्रुतेः सगुणब्रह्मपरत्वम् । ११३

सप्तानां मरुतां श्रेष्ठो लोकान् गच्छति यः शुभान् ।
 स तान् वहति कौन्तेय ! तमसः परमां गतिम् ॥
 तमो वहति लोकेश ! रजसः परमां गतिम् ।
 रजो वहति राजेन्द्र ! सत्त्वतः परमां गतिम् ॥
 सत्त्वं वहति शुद्धात्मा परं नारायण प्रभुम् ।
 प्रभुर्वहति शुद्धात्मा परमात्मानमात्मना ॥
 परमात्मानमासाद्य तद्भूता यतयोऽमलाः ।
 अमृतत्वाय कल्पन्ते न निवर्तन्ति चापि भोः ॥
 परमा सा गतिः पार्थ ! निर्वृन्द्वानां यतात्मनाम् ॥”

इत्यादिगतिरभिधीयते मोक्षधर्म एवेति । तन् साङ्ख्यपक्षानुवादत्वाद् नैगमा-
 चिरादिगतिपर्यक्रमविरोधाच्चानपेक्षणीयम् । तस्मादुक्तान्तिगत्यादिवचनानि स-
 र्वशो विद्याप्रकरणे सगुणविद्याविषयाणि विनेतव्यानि ॥

स एनान् ब्रह्म गमयतीति श्रुतेः सगुणब्रह्मपरत्वम् ।

किं पुनरिदमुच्यते तत्पुरुषोऽमानवः स एनान्धिरादिपथिकान् ब्रह्म
 गमयतीति । अपरं ब्रह्मेति चेत्, परमुपासीनानपरं गमयतीति विप्रतिषिद्धम् ।
 तत्कृतुन्यायविरोधात् । उच्यते — परमेवाप्रतिहेश्वरभावहिरण्यगर्भावस्थं
 स्वप्राधान्येन व्यपदिश्यते ‘स एनान् ब्रह्म गमयतीति, ब्रह्मशब्दस्य तत्र
 मुख्यत्वात् । गुणमयन्यापि परस्य तदात्मनैव लोकविशेषसम्बन्धनियतदिव्य-
 मङ्गलविग्रहोपपत्तेः । पर्यङ्कविद्यायां हि ‘स प्रजापतिलोकमागच्छति स ब्रह्मलो-
 कमागच्छतीति वैराजलोकादनन्तरं हिरण्यगर्भलोको हृदादिविशेषैरुपवर्ण्यते,
 पर्यङ्कशर्यं च ब्रह्म । न च तत्राहत्यैव परमुच्यते

“शक्रः सेमेस्तदनभ्यस्ततश्चापि प्रजापतिः ।

हिरण्यगर्भोऽपि ततः पुंसः शक्त्युपलक्षितः ॥”

इत्यादिस्थानसामान्येन प्रजापतेरनन्तरस्य ब्रह्मणो हिरण्यगर्भत्वावगमात् । तथा
 च दहरविद्यायाम् ‘अरश्च ह वैष्यश्चार्णवौ’ इत्यादिवर्षमानो ब्रह्मलोकस्तद-

नन्य इति युक्तम् । तस्यैव संन्यानभेदेन वर्णक्रमेदोपपत्तेः । तमतिक्रम्य विद्याप्राप्यलोकविशेषस्यैव मानाभावात् । तदेतदभिसन्धानाद् 'कार्यं चाद्वारिरस्य गत्नुपपत्ते' (ब्र० ४. ३. ७) इति । अन्यथा 'तन्निन् वसति शाश्वतीः सनाः, तेनु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ती'ति कालनर्यादावचननिरोधात् । पराशब्दो हि परिमितकालवाची,

“निजेन तस्य मानेन आयुर्वर्षप्रतं स्मृतम् ।

तत् पराख्यं तदर्धं च परार्धमिति भीये ॥”

त स्मृतेः । न च परमात्मनि कालमद्वयानवकल्पने, 'यन्मादृशान् संरत्सरोऽहोभिः परिवर्तते' इत्यादिश्रुतेः । निमग्नयथा चन्द्रमग्नं प्राप्य कर्मिणन्तम्निन् यावत्सम्पातसुप्तत्वायैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तन्ने यथेतमेवं ब्रह्मविदोऽपि ब्रह्मलोकान्निवर्तन्ताम् । निवर्तन्तानावर्तान्तरे 'एतेन प्रनिषद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते', 'तपु ब्रह्मलोकेषु पराः परावता वगन्ति तेषामिह न पुनरावृत्ति'रिति इममिहशब्देऽपादानात् । न चानुश्रवाभावानावृत्ति, विशेषणवलाक्षिप्तायामावर्तान्तरावृत्तौ प्रानागिक्या तदनुगुणानुशयस्य क्रियतोऽपि कल्पनीयत्वाद्, ब्रह्मलोकेऽपि गलिङ्गस्य कियतोऽपि प्रियाप्रियसन्पर्शस्यानुशयमूलत्वाच्च । तथाचेतिहासिकं लिङ्गं

“भगवन् ! ब्रह्मलोकोऽयं क्षुत्तिपामाविवर्जितः ।

कस्येयं कर्मणः पक्तिः क्षुत्तिपसावशोऽस्मि यत् ॥”

इति । न चावाचीनोऽयमन्यो ब्रह्मलोक इति याच्यम् ।

“स्वर्गे लोके न भयं किञ्च नास्ति न तत्र त्व न जरया विभेति ।

उभे तीर्त्वा अशनायापिपासे शोकातिगो मोदते स्वर्गलोके ॥”

इति क्षुदादिविवर्जितत्वविशेषणेन प्रत्यभिज्ञानात् ।

अपिच

“दासभूताः स्वतः सर्वे ह्यस्तमानः परमात्मनः”

इति ब्रुवता मुक्तस्यापि दास्यं पारतन्त्र्यमुपेयते । तच्च नियाम्यत्वं दुःखं,

“सर्वं परवशं दुःखं सर्वमात्मवशं सुरम्”

इति स्मृते । दुःखं च नतं कर्माशयाद् भवति । न च दास्यं स्वाभाविकं दुःखं च, 'स स्वराड् भवति', इति श्रुतिनिरोधात् । लाघवादनन्यत्रयत्वस्य तदर्थत्वे सम्भवति कर्मवश्यत्वाभावविषयसङ्कोचायोगात् । महद् भयं ब्रह्मेति

तन्नियाम्यस्येन्द्रमृत्युनादेरिव तच्छासनातिरुमभयन्यापरिहार्यतया 'विद्वान् न विभेति कुतश्च न, इत्यादिविरोधात् । न च सशरीरत्वेन

“भयादस्याग्निस्तपति भयान् तरति सूर्यः ।

भयादिन्द्रश्च वायुश्च मृत्युर्वावनि पञ्चमः ॥”

तपनादिकार्यान्वयेन भयस्य नियाम्यत्वे कोपात्तानागमाद् गुणमद्वियतमराज-
राजदासस्यापि तद्भूयाभिलाषदर्शनेन पाराधीन्यभाष्यस्य दुःखत्वोन्नयनात्,
तन्निमित्तानुशयस्यावर्जनीयत्वात् । न चाश्रितत्वात्सर्वैरुज्ज्वलेः परमकारुणि-
कोऽत्यर्थमियं ज्ञानिनमात्मभूतं कदापि न निवर्तयेदिति वाच्यम् । यदि हि

आवृत्तिमागमो ब्रूयादीश्वरः किं करिष्यति ॥

अथवा 'तदुपर्यपि बादरायण सम्भवात्' (ब्र० १. ३. २६) इति न्यायात् 'छायातपयोरित् ब्रह्मलोके', 'य पुनरेत त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण पर पुरुषमभिध्यायित, स तेजसि सूय सम्पन्नो यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यते एव ह्यैव स पाप्मना विनिर्मुच्यते स सामभिरुन्नीयते ब्रह्मलोकं स एतस्माज्जीव्यनात् परात् परं पुरिशय पुरुषमीक्षते' इति श्रुतेश्च ब्रह्मलोक एव निर्विशेषब्रह्मात्मतत्त्वविदा 'ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाले परामृनात्', 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे' इत्यादिश्रुतिमृतिदर्शनात् कार्यात्यये तदभ्यक्षेण सह परममुक्ती सर्वदैवापुनरावृत्तिरुच्यते 'तेषां न पुनरावृत्तिरित्यादी । तत्र भोगमात्रेण प्रसिता पुनरिममेव मानवमावर्तनावर्तन्ते पञ्चामि विदो ब्रह्मलोककामनया प्रव्रजन्त इत्येवमादय इत्यातिष्ठामहे । य एवमेतद् विदु ते तेषु ब्रह्मलोकेषु परा परावतो वसन्ति । ततो मुच्यन्ति निवर्तन्ते वा, ये चेभ्य अरण्ये श्रद्धा सत्यमुपासते तेषां न पुनरावृत्तिरिति वाक्यभेदोपपत्ते । अन्यथा विरोधात् । 'प्राणो ब्रह्म क ब्रह्म ख ब्रह्मे'त्यादिपरविद्याधिपयेऽनन्वयद् 'इम मानवमावर्तनावर्तन्ते' इति विशेषणमन्यार्थमर्थिरादिगातमाधारण्यात्प्राप्तमवयुत्यानुवादो व्यवस्थास्यते । एवञ्च आभूतसङ्ख्यस्थानाभिप्राय 'तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेती'ति,

“पङ्गुणेन तपोलोकान् सत्यलोको विराजते ।

अपुनर्मारका यत्र ब्रह्मलोको हि स स्मृत ॥”

इत्युक्त्वा अन्यत्र

“अष्टाशीतिसहस्राणि यतीनामूर्ध्वरेतसाम् ।

उदक्पन्थानमर्यम्ण स्थिता ह्य्वा भूतसम्प्लवात् ॥”

इत्येतै कारणै सिद्धास्तेऽमृतत्व हि भेजिरे ।

आभूतसम्प्लव स्थानममृतत्व हि भाष्यते ॥

त्रैलोक्यस्थितिकालोऽयमपुनर्मार उच्यते ।”

इति स्मरणात् । न च 'अकृत कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवामी'ति ब्रह्मणो लोक उच्यते, कर्मधारयन्याभ्यर्हितत्वात् । एव सत्यैवाकृतत्वविशेषणाञ्जस्यात् । लोकभेदे च

“जनस्तपस्तथा सत्यभिति चाकृतकत्रयम् ”

इत्यादिवदाभूतसम्प्लुतादुदयापायाभावमात्रेण तदनाज्ञम्यादिति । क्रममुक्त्य-
भिप्रायं वा 'तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेती'ति । अन्यथा पञ्चाग्निविदामपि ब्र-
ह्मलोकफलमूर्धन्यनाङ्कुत्क्रमणोपक्रमार्चिरादिगत्याज्ञानादिशेषेण ब्रह्मविदामिव
परामृतत्वप्रसङ्गः, 'नान्यः पन्था' इत्यादिविरोधश्च स्यात् ॥

पञ्चाग्निविदामब्रह्मवित्त्वम् ।

यत्त्राह — 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषत्रचसो भवन्ति' इति
भूतान्तरसंसृष्टानामपामेव 'तद् य इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमि'त्यादि-
श्रुतकर्मनिमित्तमनुप्यादिभावः । आत्मा त्वयि कृत इति चिदचिद्विवेकं प्रतिपाद्य
'तद् य इत्थं विदुरि'त्युपादानादचिद्वियुक्तमात्मानं ब्रह्मात्मकमुपासीना गृह्यन्ते ।
तेपामेव तत्कृतुन्यायेन ब्रह्मसम्पत्त्यनुनरात्पुनपत्तेरिति ।

तत्र । 'असौ वाव लोको गौतमाग्निरि'त्यादिकल्पनावैयर्थ्यप्रसङ्गात् ।
लोकादिष्वभ्यादिकल्पनाप्रधाने च प्रकरणे प्रकृतियुक्तप्रत्यगभ्योपासनविशेषः
कल्पनीयत्वात्, 'तद् य इत्थं विदुरि'ति परामर्शानुपपत्तेः, कल्पकाभावाच्च ।
ब्रह्मप्राप्त्यनुनरावृत्तिश्रुतिर्हि ब्रह्मविद्विषयापि स्यात् । यदि वा अप्रतीकालम्बना
नब्रह्मकतूनपि पञ्चाग्निविदोऽर्चिरादिपथिकान् अमानवो ब्रह्म गमयतीति
स्यात् । 'य एवमेतद् विदुर्यं चामी अरण्ये श्रद्धा सत्यमुपासते तेऽर्चिषमभिस-
म्भवन्ती'त्यादिप्रत्यक्षोपदेशे न्यायानप्रतारात् । 'किमिदं हि वचनं न कुर्यात्',
'नास्ति वचनस्यातिभार' इति हि नीतिविदः । अन्यथा अश्रुताभ्याहारेणापि
ब्रह्मात्मकतया प्रत्यगात्मकतोरपि ब्रह्मकतुत्वाभावेनामानब्रह्मगमनानुपपत्तेः ।
अस्यापि ब्रह्मकतुत्वे 'तद् य इत्थं विदुर्यं चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते' इ-
त्यादिविभागज्ञानायोगात् । अपिच परब्रह्मोपासनस्य ब्रह्मात्मकात्मोपासन-
स्य च समुच्चये विकल्पे वा 'तनेव विदित्वातिमृत्युमेति नान्य पन्था' इत्या-
दिविरोधः, वाग्दान्वयनयायानैर्यत्र चेति । तस्मादिह वा ब्रह्मगोके वा
निर्दिशेत्तात्मप्रियया प्रमाणमव्या तदैव प्रकृतानन्दसत्तामात्रपरिगोपात्मत्वरूपप्र-
तिष्ठावेवत्यनेव परामृतत्वमिति युक्तमौपनिषदरुनगन्तुमिति ॥

ब्रह्मविद्यासाध्यविमर्श ।

हन्त किं पुनरेव ब्रह्मविद्यया साध्यताम् । अविद्याद्यनर्थनिवृत्तिरिति चेत्, सा यदि ब्रह्मस्वरूपादतिरिच्येत, अद्वैतकैवल्यपादविरोध । अपिच न सा कैवल्येनाग्रभासते, भासकाव्यवधानात् । भासमाना च न स्वरूपेण, अविशेषिताया निवृत्तेस्तुच्छत्वात् । प्रतियोग्यवभासे चानन्तविकल्पानुवृत्तौ क्व कैवल्यम् । अपिच सा न नित्या, मृपानिरूप्यस्याधिष्ठानातिरिक्तस्य दृश्यस्य रज्जुसर्पविसर्पणादिवन्मृपात्त्वांचित्यात् । मृपात्वे च तस्या सैव कल्पनाभूत्वाविधानुवृत्तौ कैवल्यानुपपात्ते ।

“न सन्नासन्नसदसन्नानिर्वाच्योऽपि तत्क्षय ”

इति तस्या पञ्चमप्रकारत्वमप्रामाणिकम् । दृश्यत्वेऽध्यासातिरिक्तदृग्मन्मन्धा-
निरूपणात्, सम्बन्धस्य च तत्प्रकारत्वकल्पनस्यामूलत्वात् । अथाविद्यादि-
निवृत्तिरधिष्ठानस्वरूपमेव, प्रागेव सिद्धा सा न ज्ञानेन साध्येत । तथाच
मुक्तावप्यनर्थोऽनुवर्तते, स्वनिवृत्त्यविरोधित्वात् । विरोधित्वे वा प्रागपि
तत्त्वज्ञानादनर्थो न स्यात् । नचाविद्यादेरपर क्षणिकोऽसत्यो वा ध्यस
उपेयते, स एव प्रतियोगिविरोधी तत्त्वज्ञानमाध्य इति वाच्यम् । निवृत्तिक
ल्पनानुवृत्तावुक्तदोषात् । न च यन्मिन् सत्यग्रिमक्षणे सत्प्रमसति चामत्प्र
तत् तस्य साध्यम्, साध्यसाधनभावस्य नियतान्वयव्यतिरेकोपपाद्यत्वात् ।
अस्ति च तत्त्वज्ञाने सत्यग्रिमक्षणेऽनर्थनिवृत्तेरात्मरूपाया सत्त्वम् । अस्ति चान-
नर्थरूपमेवासत्त्वमिति वाच्यम् । दिवो दण्डसाध्यत्वप्रसङ्गात् । अस्ति हि दण्डे
सति दिव सत्त्वम् । अस्ति चासत्त्व, तदभावस्य परेण देशकालव्यतिरेकोप-
गमात् । नहीह पारिभाषिक साध्यत्व निर्धिवाक्षित, येनेष्टापात स्यात् ।
तत्त्वज्ञानप्रवृत्त्यङ्ग तु । न चेद् तथा, आकाशोद्देशेन दण्डादावप्रवृत्ते । न च
सिद्धत्वज्ञान प्रतिबन्धकमसिद्धत्वज्ञान कारण या कल्प्यते इति वाच्यम् ।
गौरवात् । ब्रह्मणोऽपि सिद्धत्वज्ञानात्, निर्विशेषस्य साध्यताप्रयोजकरूपा
न्तरानिरूपणाच्च । न च व्यतिरेके कादाचित्कमसत्प्र विवक्षितमिति नातिप्र
सङ्ग इति शङ्क्य, सिद्धान्ते विरहैकम्बभावाभावानुपगमेनामति दण्डे शित्यादि-
रूपाकाशकादाचित्कामानसत्त्वत् । अपिचैव किं नाम साधनमविद्यादिनिवृत्तौ न
स्यात्, उदितान्वयव्यतिरेकमात्रस्य सर्वसुलभत्वात् । अतो यदभावे यस्यास-
त्त्वमेवेति नियमे वाच्ये तत्त्वज्ञानामायेऽपि ब्रह्मणो भावान्न तत्साध्या तद्रूपान

र्थनिवृत्तिरिति युक्तम् । नचेवमपि जलादां रूपरसादेरितरेतरसाध्यत्वापत्तिः, यावद्द्रव्यभाषितया सहोदयापायस्येन तत्रोक्तनियमानतिक्रमादिति वाच्यम् । अग्निनक्षण इति विशेषणात् । यौगपद्ये च रूपादेरन्यतरम्य पूर्वक्षणासत्त्वाभावेन तद्व्यावृत्तेः । न चैव दुःसप्रागभावस्य प्रायश्चित्तासाध्यत्वापत्तिः । इष्टत्वात् न पापध्वंसस्यैव तत्साध्यत्वात् । तस्मिन् सति हेत्वभावेन तु सानुत्पत्तेस्तावनीयत्वात् ।

अन्ये तु — साध्यत्वाभिमतप्रतियोग्यनुयोगिभावाश्रयप्रागभावविनाशकत्वम्बव्याप्येतरयावत्समवधाने यस्मिन् सत्याग्निनक्षणे सत्त्वमित्यादि विवक्षितम् । नाभ्यत्वाभिमतघटादिप्रागभावो हि यावद्दण्डचक्रादिसामग्र्येण विनाश्यते, तावत्समवधानेनाकाशाभावेऽपि घटस्यामत्त्वमिति न तत्साध्यत्वम् । आकाशादेश्च प्रागभावाभावेन तद्विनाशकसामग्रीसमवधानाभावात्तदण्डादिसाध्यत्वप्रसङ्गः । तत्रोरूपाकाशप्रागभावभावेऽपि वात्मन एव तद्विनाशतया तव तत्सामग्रीसमवधानानुपपत्तेश्च । तु खप्रागभावस्य च प्रागभावान्तराभावेऽपि तस्यैव तन्निरूपितप्रतियोग्यनुयोगिभावसम्बन्धाश्रयतया तद्विनाशात्मकदुःखजनननिहिताकरणादिसामग्रीसमवधाने प्रायश्चित्ते सति सत्त्वम् असति चासत्त्वमिति तत्साध्यत्वमुपपन्नम् । साध्यत्वाभिमतानर्थनिवृत्तिरूपस्य चात्मनो न प्रागभावोऽस्ति, अनादित्वात् । अनर्थस्यैव वा तदभावतया आत्मन एव तन्नाशकत्वेन च तन्नाशकसामग्र्यप्रसिद्धेश्च । तत्त्वज्ञानस्यैव च तन्नाशकसामग्रीत्प्रोपगमेन तत्समवधाने तत्त्वज्ञानाभावे तदसत्त्वमिति दुर्बलत्वाच्चेति वदन्ति ॥

अविद्याद्यनर्थनिवृत्तेर्ब्रह्मविद्यासाध्यत्वम् ।

अत्राभिधीयते — आत्मा तावत् 'प्रपञ्चोपशम शिरोऽद्वैत आत्मैरे'ति श्रुतेरनर्थनिवृत्त्यात्माधिगम्यते । उपशमशब्दस्य भावार्थवृत्तिलाघवेन वर्तिपदार्थप्राप्त्यन्वयत्वेन च प्रपञ्चोपशम इत्येव तदर्थवगमात् । उपशाम्यत्यस्मिन्नित्युपशम इत्यधिकरणविवक्षाया प्रपञ्चोपशमो न सङ्गच्छते । समर्थो हि पदत्रिभिः । न च प्रपञ्चान्नाहुःपशनाधिष्ठाणम्यात्मन, नाप्युपशमस्य, पृथगनुपस्थानात् । प्रपञ्चोपशमो यस्मिन्निति कथञ्चन सम्भवतोऽपि व्यधिकर

बहुमीहेरन्यपदार्थवृत्तिगौरवहतत्वाच्च । न च 'षोडशकलाः पुरुष प्राप्यास्तं गच्छन्ती'ति पुरुषे कलाप्रलयोऽतिरिक्तो गम्यते, पुरुषपरिशेषतया स्वरूपेण-
तद्दर्शनमात्रपरत्वात् । 'गता. कला पञ्चदश प्रतिष्ठा'

'कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽव्यये सर्वे एकीभवन्ति',

इति कलाविलयस्य परमात्मपरिशेषत्वश्रवणाद्, 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवांगू-
दि'त्यादिश्रुत्यन्तराच्च । सर्वत्रैव प्रतियोग्यपेक्षया भावा-तरस्यैवाभावव्यवहारप-
दत्वोपपत्तौ निरुपायरूपाभावकल्पने मानाभावाच्च । न च तस्य तन्निवृत्तेश्चै-
ककालत्वरिरोध, तत्र वादिसम्प्रतिपन्नोदाहरणासिद्धे । घटादेरपि कपालादि-
रूपम्वनिवृत्तिगहमानुपगमात् । न चेवं निवृत्तिनादाचित्कव्यवहारानुपपत्तिः,
अभ्यगर्भ्यातिरेकाभ्यामभ्यतो वा नाशकत्वाभिनतसामग्रीमवधानस्य वावस्था-
भेदस्य वा तद्यथाप्येतरयावत्तदुपलम्भकमवधाने सत्युपलब्धोपाधावनुपलब्धेर्वा
तद्यथाप्येतरयावत्तदुपलम्भकमवधाने सत्युपलब्धोपाधावनुपलब्धेर्वा
तद्यथाप्येतरयावत्तदुपलम्भकमवधाने सत्युपलब्धोपाधावनुपलब्धेर्वा
तद्यथाप्येतरयावत्तदुपलम्भकमवधाने सत्युपलब्धोपाधावनुपलब्धेर्वा
तद्यथाप्येतरयावत्तदुपलम्भकमवधाने सत्युपलब्धोपाधावनुपलब्धेर्वा
तद्यथाप्येतरयावत्तदुपलम्भकमवधाने सत्युपलब्धोपाधावनुपलब्धेर्वा

तदे । प्रकृतोऽनर्थनिवृत्तिरूपत्वे प्रामाणिके तस्याश्च 'तरति शोकमात्मवि-
दि'त्यादि श्रुता ज्ञानमाध्यत्व न तर्काभासेनाभासयितुं युक्तम् । श्रुतानुगुणतर्कोप-
पत्तेः । तथाहि —

यकतया तु परमभेदो दुरितध्वंसश्च साध्यत इति । अपिच यस्मिन् सत्यमि-
मक्षणे सत्त्वमेव नासत्त्वमर्पीत्यत्रैव नियमोऽस्तु । व्योमादेश्च दण्डादौ सत्यस-
त्त्वमर्पीत्यनतिप्रसङ्गात् । एवं च दुःखानुत्पादस्यात्ममात्राविद्यानिवृत्तेश्च प्राय-
श्चित्ततत्त्वज्ञानसाध्यत्वमुपपन्नम् । एवं यस्य यस्मिन् सत्येव सत्त्वमेवेतीयत
एव लाघवेन प्रवृत्त्यङ्गत्वोपपत्तौ गौरवेण साध्यत्वाभिमतेत्यादेरनाश्रयणीय-
त्वात् । न चैवमपि मिथ्यानर्थनिरूप्यतया ब्रह्मणोऽपि मिथ्यात्वप्रसङ्गः, रज्जु-
सर्पविसर्पणादिवत् तन्निरूप्यैकसत्ताकत्वाभावात् । न खलु मुक्तावनर्थनिवृत्ति-
रूपावभासं ब्रह्म, आनन्दसत्तामात्रावभासत्वोपगमात्, प्रवृत्त्यङ्गतया तु
तत्त्वज्ञानसाध्यता परमनर्थनिवृत्त्यात्मना निरूप्यते । तद्रूपविपर्यासश्चानर्थप्र-
तिमासापेक्षो मोक्षे वस्तुतत्त्वावगाप्ते न सम्भवतीति । किमेवमनर्थनिवृत्तिसा-
ध्यत्वभ्रमादेव तत्त्वज्ञाने मुमुक्षुराधिक्रियताम् । अत्यल्पमिदमनुयुज्यते, सर्वत्रै-
वाधिकारस्याविद्यामूलत्वात् । तथाच भगवान् भाष्यकारः—

“अविद्यावद्विपर्याणि प्रत्यक्षादीनि प्रमाणानि सर्वाणि च शा-
स्त्राणि विधिप्रतिषेधमोक्षपराणि च”

इति । अत एव ज्ञानसाध्यत्वेऽपि साधनाधीनत्वक्षयित्वाद्यापादनं निरस्तम् ।
सत्तया साध्यत्वानुपगमात् ।

तत्त्वतस्तु अविद्याद्यनर्थस्य बाध एव । तत्त्वज्ञानेन यावद्विपर्यस्त-
रूपनिषेधमयेन वस्तुतत्त्वपरिशेषो वा वस्तुतत्त्वावभासेन विधिनिषेधाभ्यामव-
भासानर्हत्व वा बाधो नाम । तत्र किं केन साध्यते । किमर्थं तर्हि तत्त्वज्ञानमि-
ष्यते । समूलसंसारानर्थानवभासाय । ननु सोऽपि नित्यमिद्वस्वरूपानभास
एव । सत्यम् । स एव तु आ तत्त्वज्ञानादनिद्यैवानर्थविपर्यासादसिद्धवद्
विकल्प्यते मानर्थमनुभूय तत्त्वज्ञानेनेति । तावतैन प्रवृत्तिरुपपद्यते ॥

परमते ब्रह्मविद्यासाध्येऽनुपपत्तिः ।

अन्यथा परस्यापि किं ब्रह्मविद्या साध्यताम् । परं ज्योतिरुपसम्पद्य
स्वेन रूपेणामिनिष्पत्तिरिति चेत् । उपायो भक्तिरुपेयं ब्रह्मेत्युपगमविरोधः ।
अपिचाशाशितया शरीरशरीरितया चात्मनो नित्यैव ब्रह्मसम्पत्तिरिति सा न

साध्या । अर्चिरादिगत्या लोकभेदात्तिश्च नोद्देश्या, विद्याया अमृतत्वफलाम्ना-
यात् । अत एव स्वसम्बन्धेन भगवदनुग्रह इति निरस्तम् । तत्र ब्रह्मस्वरूप-
गुणविभवसाक्षादनुभव इति चेद्,

“ननु हेयगुणध्वंसादवबोधादयो गुणाः ।

प्रकाश्यन्ते न जन्यन्ते नित्या एवात्मनो हि ते ॥”

इति ते मतम् । अत एव स्वेन रूपेणावबोधादिगुणेनाभिनिष्पत्तिरपि व्या-
ख्याता । अथाभिनिष्पत्तिराविर्भावः, कः खल्यसौ विद्यया साध्यते । ज्ञान-
कामादयो हि सन्तः स्वयमुद्भूतस्वभावा एव । युगपत् सर्वविषयता यत्ना-
न्तरमन्तरा विषयसिद्धिपर्यन्तता चावस्थाभेद इति चेत् । स यद्यागन्तुः,
स्वेन रूपेणेति विशेषणविरोधः । अथ स्वभाव, न साध्यो विद्याया । हेय-
गुणावरणध्वंस एवेति चेत् । ते हेयगुणा यद्यात्मनो यदि वा ज्ञानस्यैवावस्था-
भेदाः, उभयथापि तत्तदवस्थान्तरमेव ध्वंस इति किमिह तन्निरुच्येत यद् वि-
द्यया साध्येत । लिङ्गादिभङ्ग प्रकृतेरवस्थान्तर साध्यत इति चेत् । क
एव सति पुरुषस्यार्थः । न हि तदवस्था सा मुक्तस्याप्राकृतोऽपि स इति सर्व-
सिद्धम् । न चायं प्रकृतिवशी, ‘जगद्ध्यापारवर्जम् —’ (ब्र० ४. ४. १७)
इति हि सूत्रितम् । तस्मान्नित्यसिद्धस्वरूपस्यैव बन्धनिवृत्त्या साध्यत्वभ्रमादेव
तत्त्वज्ञाने प्रवृत्तिरित्यकामेनापि स्वीकरणीयमिति ॥

सर्वात्मभावे दोषपरिहारः ।

अत एवैवं ब्रह्मात्मविद्ययाविद्याद्यनर्थबाधेन स्वरूपप्रतिष्ठाकैवल्ये स-
र्वात्मभावनिवन्धनाखिलानर्थसम्बन्धसङ्कटशङ्कापि न युक्ता । न हि ‘यो वेदाह
ब्रह्मास्मीति स इद सर्वं भवती’ति सर्वचिदचिद्रूप एव भवतीत्युच्यते,
‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदि’त्यादिविरोधात् । किन्तु स्तिमितगम्भीरसत्तामात्र-
परिशेषो भवति । सा हि सर्वस्य चिदचिद्वेदविकल्पस्यात्मेति । अत एव भाष्ये
‘जीवस्येश्वरांशत्वे तदीयससारदु खेनाशी ईश्वरोऽपि दु खी स्यात् । ततश्च
तत् प्राप्तानां महत्तर दु.खं स्यात्, सर्वजीवदु खसम्बन्धात् । तद्धर प्रागवस्थः
सार एवास्तिवाति जीवेश्वररूपानपवादेनैव ब्रह्मभाव ब्रह्मविद्याफल मन्वानस्य

शङ्कामनूय समादधे — 'प्रकाशादिवन्नैवं परः' (ब्र० २. ३. ४६) इत्यत्र जी-
वस्य हि शरीराद्यभिमानप्रयुक्तो दुःखसम्बन्धः । ईश्वरस्य च तदभिमानाभा-
वात् तदभावः । ननु सोऽप्यभिमान ईश्वरस्यैव स्यात् । न । अविद्ययैव त-
त्सम्बन्धजीवरूपव्यापृत्युपपत्तेः । न खलु गगनव्यापिनः प्रकाशस्याद्गुल्याद्यु-
पाधिक ऋजुयक्तादिभावः, किन्तु तदुपाधिसम्बन्धपरिच्छिन्नस्यैव । तथा ना-
स्रण्डस्यैव कालस्य वर्तमानादिभावो लवटुटिनिमेषादिभावो वा, किन्त्वौपाधि-
रूपभेदस्यैव । नवा नलकादौ तदनुवृत्तदीर्घत्वादिराकाशमात्रस्य, किन्तुपाधि-
विच्छिन्नरूपभेदस्यैव । न तु साङ्कर्यम् । तद्वदिति । यदा पुनरखिलभेदापवा-
देन प्रकाशानन्दसत्तामात्रपरिशेषः केवल्यमुपगम्यते, तदा तदनर्थगन्धम्याप्य-
सम्बन्धात् सुतरामेव पुरुषार्थ इति । तदर्थं निर्विशेषब्रह्मात्मतत्त्वसाक्षात्काराय
विशेषादिसाधनसम्पत्त्यनन्तरं तत एव हेतोर्ब्रह्ममीमांसारब्धव्येति प्रतिषद्यते
भगवान् सूत्रकारः 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' (ब्र० १. १. १) इति ॥

ब्रह्मविचारप्रतिज्ञासमर्थनम् ।

अथ कथं ब्रह्मविचारारम्भः प्रतिज्ञायेत । 'अचिन्त्यमव्यपदेश्यमि'ति हि
श्रूयते । ननु 'श्रोतव्यो मन्तव्य' इति च श्रूयते । विषयव्यवस्था तर्हि वक्त-
व्या । सविशेषविषयो विचारविधिरिति चेत्, कथं पुनरन्यद् विचार्यते
अन्यच्च निर्विशेष जिज्ञायते । निर्विशेषात्मावगतिश्च परमपुरुषार्थः । अथैतत्
स्यात्— निर्विशेषमेव ब्रह्म मायया सविशेषमिति तद्बालम्बनो विचारोऽदूरवि-
प्रकषण निर्विशेष एव पर्यवम्याति निर्धूमत्वविषयतर्क इव पर्वतस्य वह्निमत्त्वे
कथमपि सम्बन्धोपपत्तेरिति । नैतत् स्यात् । एवं सति निर्विशेषासिद्धिप्रस-
ङ्गात् । विचारानुब्राह्मणानस्यापि सविशेषविषयत्वापातात् । तस्यैवं च शास्त्र-
योनित्वन्यायेन 'नैवा तर्केण मतिरापनये'त्यादिश्रुतेरुपदेशानपेक्षौत्प्रेक्षिकवि-
चारागोचरत्वमचिन्त्यत्वं स्यादिति ।

इदं तु स्यात् । निर्विशेषावगतिपर्यवसायी विचार आरिप्सितो न
निर्विशेषालम्बन एव, इदमेवमनन वेत्यादि तद्रूपविरोधात् । तथा च तात्पर्यलिङ्ग-

निरूपणेनाहत्य वेदान्त एव विचारविषय स्यात् । यथा तावद् 'जन्माद्यस्य यत्' (ब्र० १. १. २) इति जन्मादिवाक्य लक्षणमुखेन ब्रह्मावगमयेद् न वेति । यथा वा 'शास्त्रयोनित्वात्' (ब्र० १. १. ३) इति 'छन्दासि जज्ञिरे तस्मादि'त्यादिवाक्य शास्त्रकर्तृत्वेन ब्रह्म प्रतिपादयेन्न वेति, शास्त्र वा ब्रह्मणि प्रमाण न वेति च । तथा 'तत् तु समन्वयात्' (ब्र० १. १. ४) इति वेदान्ता ब्रह्म समनुयन्ति न वेति । तथा 'ईक्षतेर्नाशब्दम्' (ब्र० १. १. ५) इति 'सदादिवाक्य जगत्कारणतया ब्रह्म प्रतिपादयति उक्त प्रधानमनुबदतीत्यादि । तद्वारा तु ब्रह्मापि कथाञ्चिद् विषय इति ब्रह्ममीमांसेत्युच्यते । अथवा पूर्वपक्षोत्प्रेक्षितरूपविरोधिस्वरूपोपलक्षणाविशेषालम्बनो विचार स्यात् । यथा लक्षणाभावादशक्य-प्रतिषेधे निर्विशेष ब्रह्मेति प्राप्ते तद्विरोधिरूपोपलक्षणकारणत्वसत्यज्ञानादि लक्षणवत्त्वमुपपाद्यते । यथा वा सर्वस्यापि प्रमाणस्य शब्दस्य च विशिष्य साविशेषवस्तुविषयत्वान्निर्विशेष ब्रह्माशक्यावगममिति प्राप्ते स्वरूपसत्तामात्रवृत्त्या सामानाधिकरण्यस्य शास्त्रप्रमाणक तदुपपाद्यते । अथापि फलाय भूत भव्यार्थमुपदिश्यत इति सविशेषमेव शास्त्रप्रमाण स्याद् न निर्विशेषमिति प्राप्ते तदवगतैरेव परमपुरुषार्थतया तदेव समर्थ्यते । एवमन्यत्रापि निर्विशेष-विषये चानन्दमयाधिकरणे जीवरूपव्यावर्तककारणधर्मेण निर्विशेषोपलक्षण-मेवाभिप्रेत 'नेतरोऽनुपपत्ते' (ब्र० १. १. १६) इति । जन्मादिसूत्रे तस्य तदुपलक्ष्यत्वव्यवस्थानात् । अत एव आत्माधिकरणे* सकलसहर्तृत्वलिङ्गेन निर्विशेषमेव निर्णिनीपितम् । तद्विषये क इत्या वेद यत्र सोऽचेति तदधिष्ठानो-पदेशात् । एव सर्वत्र ज्ञेयविषये कारणरूपोपन्यासे जीवरूपव्यावृत्त्या साक्षाद् वा तदुपलक्षणाभिप्राय सूत्रकृतोऽनुसर्तव्य । एव भेदव्यपदेशादिसूत्रमपि तत्र तत्र जीवरूपव्यावृत्त्या निर्विशेषोपलक्षणाभिप्रायमेव गमनीयमिति ॥

अधिकरणपूर्वपक्ष ।

पुत्रावानत्राधिकरणार्थसङ्क्षेप । ब्रह्मजिज्ञासा वेदान्तमीमांसात्मिकार-
व्यव्या न वेति सहाय । तदर्थं च तत्प्रयोजक सम्भवति न वेति । तथा वि-
शिष्टाधिकारिविषयप्रयोजनानि सम्भवन्ति न वेति । तत्र तावद् प्राप्त नार

* 'अत्ता चराचरप्रहणाद्' (ब्र० १. १. ९)

व्यव्येति । तत्र न तावदापाताधिगतफलवदर्थनिर्णयरोगो विधिस्तितविचारस्य प्रयोजकः, लौकिके तत्र विहितप्रव्रज्याद्यनपेक्षाप्रसङ्गात् । नापि स्वाध्यायविधिः, अक्षरावाप्यवसानतया तस्यार्थज्ञानफलविचाराप्रयोजकत्वात् । अन्यथा विचारस्याप्युपनीतमात्राधिकारित्वे प्रव्रज्याद्यङ्गविधिविरोधात् । नाप्युपासनविधिः । आरोपेणापि सम्भवतस्तस्य विषयसिद्धिफलविचाराप्रयोजकत्वात् । नचापेक्षितफलरूपतया ब्रह्मण स विचार प्रयुज्जीत, नित्यसिद्धात्मभूतस्य नियोगफलत्वायोगाद्, ब्राह्मलौकिकभोगैश्वर्यफलत्वोपपत्तेश्च । न च श्रवणविधिरस्ति, सम्प्रतिपन्ने निदिध्यासनविधौ तत्स्वरूपोपकारित्यार्थप्राप्तत्वात् । अपिच स न तावदपूर्वविधिः, विचारे विचार्यनिर्णयहेतुताया लौकिकत्वात् । विचार्यस्य साक्षात्कारयोग्यत्वे च तद्धेतुत्वस्यापि रत्नतत्त्वगान्धर्वपरीक्षादौ सिद्धत्वात् । नापि नियमविधिः, विचारस्य फलान्तरे वा ब्रह्मसाक्षात्कारे साधनान्तरस्य वा अप्राप्तेरनियमनीयत्वात् । अत एव न परिसङ्ख्यापीत्यादि दिक् । तथा न तावद् ब्रह्मविचारे कर्माधिगमो निरपेक्षाधिका-
रहेतुः, शौचादेरिव तस्य स्वरूपेणाधिकारिविशेषणत्वे मानाभावात् । ब्रह्मविचारप्रभृतिकर्मानुष्ठापकतयेति चेद् । न । तदनुपयोगात् कर्मणामसन्निपातित्वात् । आरातीयत्वे च 'न कर्मणा न प्रजये'त्यादिविरोधात् । भावान्तरकृतानामपि दुरितनिवृत्त्या विचारादिप्रयोजकत्वोपपत्तेश्च । कर्मफलानित्यत्वादिज्ञानेन विरञ्जकतयेति चेद् । न । काम्यविधीनामननुष्ठानलक्षणाप्रामाण्यप्रसङ्गात् । तत्र सुकृतविशेषापेक्षाया च स एवाधिकारहेतुरस्तु । न च सोऽपि दुर्ज्ञानत्वेन तस्य विचारप्रवृत्त्यप्रयोजकत्वात् । विवेकवैराग्यादिना तदनुमानमिति चेत्, तर्ह्यधिक्यकत्वात् तदेवाधिकारिविशेषणमस्तु । न च तदपि, नित्यानित्यविवेकादेरुभयमीमासासाध्यत्वेन प्रथम तदसम्भवात् ।

तथा न तावदस्य कारणात्मा विषयः, तद्रूपस्य कार्यादिलिङ्ग्यत्वेन वेदान्ताप्रतिपाद्यत्वात् । तज्ज्ञानस्य भेदगर्भतया 'उदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवती'त्यनर्थहेतुत्वाच्च ।, नापि प्रत्यगात्मात्मतया तदुपासननियोगः । 'अथातो धर्मजिज्ञासा' (जै० १. १. १) इत्येव सिद्धे पृथगारम्भवैयर्थ्याद्, लक्षणादिभिर्ब्रह्मस्वरूपोपपादनविरोधाच्च । तात्पर्याभावाद् विषयद्वारा ज्ञानविधिरुपपादनीय इति चेद् । न । चेष्टात्मिका हि क्रिया निर्विषया नोपपद्यत

इत्याज्य दधि पय पुरोडाश सोम इत्युपहृत्योपपाद्या । ज्ञानक्रियायास्तु विषय-
सत्तामनपेक्ष्य 'वाच धेनुमुपासीते'त्यादिवदारोपेणाप्युपपत्तेरविषयोपपाद्यत्वात् ।
वेधफलम्य स्वर्गादिवदनित्यत्वादिनियमेन नित्यनिरतिशयफलप्रेप्सोरनधिका-
रप्रसङ्गाच्च । नापि प्रत्यगोकरस ब्रह्म, सर्वमानविरोधेन तदसिद्धे, तस्य
जगत्कारणत्वादिलक्षणायोगेन विचार्यत्वायोगाच्च । प्रतीचोऽहमित्येव स्व-
सिद्धतया तदेकरसस्याजिज्ञास्यत्वाच्च । नचानहमात्मा, पराक्त्वाद् घटा-
दिवत् ।

तथा न तावद् ब्रह्मलोके ब्रह्मोपसम्पत्त्या सत्यकामसत्यसङ्करूपादिस्व-
रूपाविर्भाव प्रयोजनम् । मुक्तस्यालिङ्गत्वे भोगार्थकामसङ्कल्पादेरयोगात् ।
अन्यथा सशरीरस्यानर्थनियमेन मुक्तेरपुमर्थत्वप्रसङ्गात् । नाप्यविद्याधनर्थ-
निवृत्ति, आत्मातिरेके तस्या दृशत्वत्वादिभिरनिरूप्यत्वात् । कल्पनामात्रस्य
चापुमर्थत्वात् । आत्ममात्रत्वे च विशेषाभावेनाप्रयोजनत्वात् । तस्मात् प्रयो-
जकाभावादधिकार्याद्यभावाच्च वेदान्तानामर्थवादनयनेयत्वाद् न ब्रह्मजिज्ञा
सारब्धव्येति पूर्व पक्ष ॥

अधिकरणसिद्धान्त ।

राद्धान्तस्तु श्रवणविधिरेव तावद् विचार प्रयुञ्जीत । निदिध्यासन-
स्वरूपोपकारितयार्थप्राप्तस्यापि फले तदङ्गकस्य विधिसम्भवात् । निर्विशेषा-
त्मपरेऽपि वेदान्ते घेदानुबचनादिविधिवद् विचारविधाववान्तरतात्पयोपपत्तेश्च,
तदवगमायोपनीव्यत्वात् । यद्यपि निर्विशेषात्मविषयो विचारविधि, तथापि
नेदानीमविचिकित्स तदपरोक्षज्ञानमधिकारिण, न वात्यन्तिकी तदप्रतिपत्ति,
येनोभयथापि विधिर्न प्रतिपद्येत । अधीतमात्रापाताधिगतो ह्यात्मेति तद्विचार-
विधिप्रतिपत्तिरुपपद्यते । अविचारसाध्यनिर्विचिकित्सात्मापरोक्षत प्रमातृत्वा
द्यारोपानुपमर्दात्, तादृगात्मापरोक्ष च कर्तृत्वाद्यनर्थोपमर्दीति ।

स च तावदपूर्वविधिरशु । ब्रह्मसाक्षात्कारफलेऽप्राप्तत्वात् । न हि
विचारत्वेन विचार्यस भात्कारत्वेन हेतुहेतुमद्भावात् प्राप्त, धर्मादिविचारे व्य-
भिचारात् । नापि साक्षात्कारयोग्यार्थविचारत्वेन विचार्यसाक्षात्कारत्वेन च,

गाम्धर्वविचारादावेव व्यभिचारात् । नापि ब्रह्मविचारत्वेन तत्साक्षात्कारत्वेन च तद्याप्तिः । व्यभिचारादेव । तथाच लिङ्गं 'शृण्वन्तोऽपि बहवो यं न विदुरि'ति । अविचारेऽपि वामदेवोदेरात्मसाक्षात्काराच्च । तथा च श्रुतिः 'गर्भ एव सन् वामदेवः प्रतिपेदे' इत्यादिः । कथं चेह प्रतिबन्धकमन्यजन्मविचारश्च व्यभिचाराय कल्पयेत्, यदि मानान्तराभावे सत्यतो विचारविधेरनयोः साध्यसाधनभावो निगम्येत । अधिगतनिर्वाहाय हि कल्पनेत्यतोऽयमप्राप्तविषयत्वादपूर्वविधिः स्यात् । नियमविधिर्वा । नियन्तव्यानि च मन प्रभृतीन्पुपपादितानीति दिक् ।

मीमांसासनपेक्ष्यैव 'तद् यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयते', 'ब्रह्मविदाप्रोति परमि'त्याद्यधोयानस्योत्कृष्टतमसम्भावनात्मकनित्यानित्यविवेकादिरधिकारश्चोपपादितः । विषयश्च निर्विशेषं प्रत्यगेकरसं ब्रह्म, 'तन् त्वमासि' इत्यादिसामानाधिकरण्यात् । मानान्तराणामविद्यारोपितविषयत्वेन तदविरोधान्, जगत्कारणत्वस्य च मायिकम्यैव तदुपलक्षणमात्रत्वोपगमेन विचार्यत्वोपपत्तेः । प्रकाशसत्तामात्रप्रत्यगेकरसस्यापि ब्रह्मणो नैसर्गिकाविद्याहमादिविपर्यासावभासस्य स्वरूपेण जिज्ञास्यत्वोपपत्तेः । तदिदं विषयविषयिणो(र)न्योन्यात्मकताद्यध्यासोपपादनेन दर्शितं भाष्ये । न चाहमात्मा व्यतिरेकविकाराभिहित्युक्तं, दृशित्वं दृश्यत्वं च प्रत्यक्त्वपराक्त्वप्रयोजकमिति च । अविद्यापरणं च तस्य प्रकाशात्मनो नाभावप्राप्तिः, येनात्यन्तासिद्धं न जिज्ञास्येत । किन्तु बुबोधयिपितस्वरूपेण नास्ति न प्रकाशत इति व्यवहारयोग्यतापत्तिः । सा च वि(प)र्यस्तावभासेऽपि सम्भवतीति शक्यं जिज्ञासितुम् । तदिदं 'तत् पुनर्ब्रह्म प्रसिद्धमप्रसिद्धं वे'त्यादिना विमृश्य दर्शितं भाष्ये । प्रयोजनं च विद्ययाविद्याद्यनर्थबाधेन प्रकाशानन्दसत्तामात्रपर्यवसानम् । प्राक् च विपर्यस्तरूपावभासादविद्यामयी विद्योयामर्थितेति चोपपादितम् ।

ननु स्ववृत्तिमुखापरोक्ष पुरुषार्थः, न लाघवेऽपि सुखापरोक्षमात्रम्, ईश्वरस्यापि संसारिसुखदुखापरोक्षभावेनार्थानर्थमन्बन्धप्रसङ्गादिति चेत् । नैवम् । भेददर्शनदशापन्नार्थानर्थत्वे विशेषापेक्षायामप्यर्थानर्थत्वमात्रे लाघवेन सुखाद्यपरोक्षत्वस्यैव प्रयोजकत्वात् । नन्वनुक्त्वोदनीयं सुखमानन्दसत्तामात्रात्मा च कस्य स्यात् । एवं हि प्रत्यगात्मा स्वयमानन्दो न स्यात् । न वान्-

वाचालयति यः सर्वं सर्वभूतगुहाशय ।
 वासुदेवो निबन्ध मे स क्षमात्मा समीक्षताम् ॥
 प्रगल्भन्ते येषा प्रकृतिमुषिताशेषकल्पा
 धियः शास्त्राम्भोधौ जगति ऋजवस्ते कतिपये ।
 ममामीषामञ्चन्मतिमुकुरविम्बेषु महता
 निनन्ध सन्धत्तामनिशमनुबिम्बव्यतिकरम् ॥
 सन्तो ये गुणयन्ति दोषमपि ते दूरे गिरा मादृशा-
 मञ्च्यन्ते मुजनेषु तेऽपि सगुण दोष विविञ्चन्ति ये ।
 ये केचिद् गुणदूषणव्यसनिनस्तेभ्य स्पृहा नः पर
 यैराप्रातमशेषतो गुणतया मान्येत मन्दैरपि ॥

इति श्रीपरमहृषपरिप्राजकाचार्यवर्यश्रीभगवद्दाममद्रानन्दसरस्वतीश्रीगुरुधरण
 परिचरणावाप्तवियेन श्रीवाग्देवानन्दसरस्वतीश्रीचरणप्रसादित
 पारिप्राज्येन श्रीकृष्णानन्दयतिवरेण विरचिते
 सिद्धान्तसिद्धाञ्जने जिज्ञासासूत्रविवर
 णल्लिप्ति प्रथमा ॥

चतुर्था भाग ।

शुभ भूयात् ।

READY FOR SALE.

RS. AS. P.

भक्तिमञ्जरी (Stuti) by H. H. Svāti Sri Rāma Varma
Mahārājah. 1 0 0

Trivandrum Sanskrit Series.

- | | | |
|---------|---|--------|
| No. 1— | द्वैवम् (Vyākaraṇa) by Deva with Puru-
shakāra of Krishnalilāsukamuni. | 1 0 0 |
| No. 2— | अभिनवकौस्तुभमाला-दक्षिणामूर्तिस्तवी by
Krishnalilāsukamuni. | 0 2 0 |
| No. 3— | नलाभ्युदयः (Kāvya) by Vāmana Bhatta
Bāna. | 0 4 0 |
| No. 4— | शिवलीलाणवः (Kāvya) by Nilakantha Dik-
shita | 2 0 0 |
| No. 5— | व्यक्तिविवेकः (Alankāra) by Mahima Bhatta
with commentary. | 2 12 0 |
| No. 6— | दुर्घटवृत्तिः (Vyākaraṇa) by Saranadeva. | 2 0 0 |
| No. 7— | महातत्त्वप्रकाशिका (Vedānta) by Sadā-
sivendra Sarasvatī | 2 4 0 |
| No. 8— | प्रयुक्ताभ्युदयम् (Nāṭaka) by Ravi Varma
Bhūpa | 1 0 0 |
| No. 9— | विरूपाक्षप्रकाशिका (Vedānta) by Virūpāksha-
nātha with the commentary of Vidyā-
chakravartin. | 0 8 0 |
| No. 10— | मातङ्गलीला (Gajalakshana) by Nilakantha. | 0 8 0 |
| No. 11— | सपतीसंवरणम् (Nāṭaka) by Kulasekhara
Varma with the commentary of Siva-
rāma. | 2 4 0 |
| No. 12— | परमार्थसारम् (Vedānta) by Bhagavad Ādi-
śeṣha with the commentary of Rāghav-
ānanda. | 0 8 0 |
| No. 13— | सुभद्राधनञ्जयम् (Nāṭaka) by Kulasekhara
Varma with the commentary of Siva-
rāma | 2 0 0 |
| No. 14— | नीतिमार्गः (Nīti) by Kāmaudaka, with the
commentary of Sankarārya. | 3 8 0 |
| No. 15— | स्वप्नवासवदत्तम् (Nāṭaka) by Bhāsa.
(Second Edition). | |

	RS.	AS.	P.
No 16—प्रतिज्ञायोगन्धरायणम् (Nāṭaka) by Bhāsa	1	8	0
No 17—पद्मराजम् Do Do.	1	0	0
No 18—नारायणीयम् (Stuti) by Nārāyana Bhatta with the commentary of Deśamangala Varja.	4	0	0
No 19—मानमेयोदयः (Mīmāṃsā) by Nārāyana Bhatta and Nārāyana Pandita	1	4	0
No. 20—अविमारकम् (Nāṭaka) by Bhāsa	1	8	0
No 21—यालचरितम् Do Do	1	0	0
No 22—मध्यमव्यायोग-दूतवाक्य-दूतघटोत्कच-कर्णभारोद्भवानि (Nāṭaka) by Bhāsa.	1	8	0
No. 23—नानार्थार्णवसंक्षेपः (Kosa) by Kesavaswāmin (Part I, 1st & 2nd Kāndas)	1	12	0
No. 24—जानकीपरिणयः (Kāvya) by Chakrakavi.	1	0	0
No 25—काणादसिद्धान्तचन्द्रिका (Nyāya) by Gangā- dharasūri.	0	12	0
No. 26—अभिषेकनाटकम् (Nāṭaka) by Bhāsa	0	12	0
No. 27—कुमारसम्भवः (Kāvya) by Kālidāsa with the two commentaries, Prakāśikā of Arunagirinātha and Vivarana of Nārā- yana Pandita (Part I, 1st & 2nd Sargas)	1	12	0
No 28—वैखानसधर्मप्रश्नः (Dharmasūtra) by Vikhāna	0	8	0
No. 29—नानार्थार्णवसंक्षेपः (Kosa) by Kesavaswāmin (Part II, 3rd Kānda)	2	4	0
No. 30—वास्तुविद्या (Silpa)	0	12	0
No 31—नानार्थार्णवसंक्षेपः (Kosa) by Kesavaswāmin (Part III, 4th, 5th & 6th Kāndas)	1	0	0
No. 32—कुमारसम्भवः (Kāvya) by Kālidāsa with the two commentaries, Prakāśikā of Arun- agirinātha and Vivarana of Nārāyana Pandita (Part II, 3rd, 4th & 5th Sargas)	2	8	0
No 33—घाररुचसंग्रहः (Vyākaraṇa) with the com- mentary Dipaprabhā of Nārāyana	0	8	0
No 34—मणिदर्पणः (शब्दपरिच्छेदः) (Nyāya) by Rāja- chūḍāmanimakhin	1	4	0
No 35—मणिसारः (अनुमानशास्त्र) (Nyāya) by Gopi- nātha.	1	8	0

No 36—कुमारसम्भव (Kāvya) by Kālidāsa with the two commentaries, Prīkasikā of Aruṅgirinātha and Vivaraṇa of Nārāyaṇa Pandita (Part III, 6th, 7th & 8th Sarga)	3	0	0	
No 37—भाषाशास्त्रम् (Smṛiti) by Vararuchi with commentary	0	4	0	
No 38—नामलिङ्गानुशासनम् (Kosa) by Amarasimha with the commentary Tikasarvasva of Vandyaghāṭiya Sarvaṇanda (Part I, 1st Kanda)	2	0	0	
No 39—शब्दरत्नम् (Nāṭaka) by Bhāsa	0	12	0	
No 40—अलङ्कारसूत्रम् (Alankara) by Rājapakā Sri Ruyyaka with the Alankārasarvasva of Sri Maṅkhuka and its commentary by Samudrabandha	2	8	0	
No 41—अथारण्यपटलम् (Kalpa) by Āpastamba with Vivaraṇa of Sri Sankara Bhagavat Pada	0		0	
No 42—प्रतिमानाटकम् (Nāṭaka) by Bhāsa	1	8	0	
No 43—नामलिङ्गानुशासनम् (Kosa) by Amarasimha with the two commentaries Amarakosa dghāṭiya of Kshiraswamin and Tikasarvasva of Vandyaghāṭiya Sarvaṇanda (Part II, 2nd Kanda 1-6 Vargas)	2	8	0	
No 44—तन्त्रशुद्धम् (Tantra) by Bhattārīka Sri Ve				
	dottama	0	4	0
No 45—प्रपञ्चहृदयम् (Prapanchahṛdaya)	1	0	0	
No 46—परिभाषावृत्ति (Vyākaraṇa) by Nilakantha				
	Dikshita	0	8	0
No 47—सिद्धान्तसिद्धान्तम् (Vedānta) by Sri				
	Krishnanānda Sarasvati (Part I)	1	12	0
No 48—	Do Do (Part II)	2	0	0
No 49—गोळदीपिका (Jyotishā) by Parameswara	0	4	0	
No 50—रसार्णवमुपाख्य (Alankara) by Singa				
	Bhūpāla	3	0	0

No 51—नामलिङ्गानुशासनम् (Kosī) by Amarakosa with the two commentaries, Amarakosa dghātana of Kharaswamin and Tikā- sarvasva of Vandyaghatiya Sarvamanda (Part III, 2nd Kanda 7-10 Vargis)	2	0	0
No 52—नामलिङ्गानुशासनम् (Kosī) by Amarakosa with the commentary Tikāsarvasva of Vandyaghatiya Sarvamanda (Part IV, 3rd Kanda)	1	8	0
No 53—शाब्दनिर्णय (Vedānti) by Prakāśatmayā tundra	0	12	0
No 54—स्फोटसिद्धान्तविचार (Vyākaraṇa)	0	4	0
No 55—मत्तविलासप्रहसनम् (Natakā) by Śrī Mahendravikramavarman	0	8	0
No 56—मनुष्यालयचन्द्रिका (Silpa)	0	8	0
No 57—रघुवीरचरितम् (Kāvya)	1	4	0
No 58—सिद्धान्तसिद्धाञ्जनम् (Vedānti) by Śrī Kṛishnamandā Sarasvatī (Part III)	2	0	0
No 59—नामानन्दम् (Natakā) by Nārharshadevī with the commentary Nāgānanda vamarani of Divarama	3	4	0
No 60—उपसृति (Stuti) by Śrī Laghubhattāraka with the commentary of Śrī Raghā- vānanda	0	8	0
No. 61—सिद्धान्तसिद्धाञ्जनम् (Vedānta) by Śrī Kṛishna nanda Sarasvatī (Part IV)	1	8	0

Apply to:—

The Agent for the sale of

Government Sanskrit Publications,

Trivandrum